

جہاد کے عنوان پر (۴۶) آیات کریمہ (۶۴) احادیث مبارکہ
اور (۵۸) فقہاء کرام کے اقوال پر مشتمل ایک نایاب و نادر تالیف

جہاد اور دہشت گردی

(قرآن و حدیث کی روشنی میں)



محمد فہیم قادری

مقالے کا عنوان

جہاد اور دہشت گردی میں فرق

(قرآن و حدیث کی روشنی میں)

نیز صلح حدیبیہ اور عیثاقِ مدینہ پر مرتب
ہونے والے اثرات کا تفصیلی جائزہ

مقالہ نگار: محمد فہیم قادری

فاصل جامعہ اسلامیہ ریسرچ لائبریری

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

نام کتاب	جہاد اور دہشت گردی میں فرق
مؤلف	محمد نعیم قادری فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
نظر ثانی	پروفیسر حافظ محمد خورشید قادری
کیپوزنگ	سید ابوبکر حنظل جامعہ جلالیہ رضویہ لاہور
تاریخ اشاعت	مارچ ۲۰۰۶ء
تعداد	۱۰۰۰
صفحات	۱۱۲
قیمت	60

ملنے کے پتے

مکتبہ تنظیم المدارس لوہاری گیٹ لاہور
مکتبہ اعلیٰ حضرت دربار مارکیٹ لاہور
جامعہ جلالیہ رضویہ داروغہ والا لاہور
ادارۃ المصطفیٰ لوہیانوالہ گوجرانوالہ
رضاء ورائٹی ہاؤس لاہور
مکتبہ قادریہ گوجرانوالہ

فہرست

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱	انتساب	۷
۲	اظہار تشکر	۸
۳	تقریظ اول	۹
۴	تقریظ دوم	۱۰
۵	مقدمہ	۱۱
۶	مقالے کا تعارف اور اسلوب	۱۳
۷	(حصہ اول): تحقیقی مواد	۱۵
۸	(فصل اول): جہاد کی لغوی تحقیق	۱۵
۹	(فصل ثانی): جہاد قرآن کی روشنی میں	۱۸
۱۰	جہاد فرض ہے	۱۸
۱۱	لینے کے نامے تک جہاد	۱۸
۱۲	غلبہ اسلام کیلئے جہاد	۱۸
۱۳	کفار کے جزیہ دینے تک جہاد	۱۹
۱۴	کمزوروں کی مدد کیلئے جہاد	۱۹
۱۵	مقتولین کا بدلہ لینے کیلئے جہاد	۲۰
۱۶	معاہدہ توڑنے پر جہاد	۲۰
۱۷	دفاع کیلئے جہاد	۲۰
۱۸	مقبوضہ علاقہ چھڑانے کیلئے جہاد	۲۰
۱۹	مظلوموں کو جہاد کی اجازت	۲۱
۲۰	جہاد کی سبیل اللہ ہونا چاہئے	۲۱
۲۱	مال و جان سے جہاد کا حکم	۲۲

۲۲	جہاد فرض میں ہے	۲۲
۲۳	جہاد فرض کفایہ ہے	۲۳
۲۴	دشمن ہمنہ کرنے تو جہاد فرض میں ہو جاتا ہے	۲۴
۲۴	جہاد یعنی جنگ سے مسلمان کا طرار حرام ہے	۲۵
۲۴	جہاد میں کفر کی جان و مال محترم نہیں	۲۶
۲۴	جہاد کیلئے مسلمان جنگ کی فراہمی بھی فرض ہے	۲۷
۲۵	دشمن مسلمانوں کو مذہبی آزادی نہ دے تو جہاد فرض ہے	۲۸
۲۶	جب کوئی قوم دین کی توہین کرے تو ان سے جہاد کرنا فرض ہے	۲۹
۲۷	(فصل ثالث): جہاد احادیث کی روشنی میں	۳۰
۲۷	دین کی سر بلندی کیلئے جہاد	۳۱
۲۷	کلمہ توحید کے پھیلنے کے لئے جہاد	۳۲
۲۸	جہاد فی سبیل اللہ کا حکم	۳۳
۲۸	یہودیوں کے خلاف	۳۴
۲۹	مشرکین کے خلاف جہاد	۳۵
۲۹	جہاد فرض کفایہ ہے	۳۶
۳۰	جہاد قرب قیامت تک جاری رہے گا	۳۷
۳۰	جہاد میں بچوں اور عورتوں کے قتل سے ممانعت	۳۸
۳۱	شہنوں میں بلا قصد عورتوں اور بچوں کے مارے جانے کا جواز	۳۹
۳۲	دشمن سے مقابلہ کے وقت فتح کی دعا کرنا	۴۰
۳۲	جنگ میں دھوکہ دینا جائز	۴۱
۳۲	یہودیوں کو مرد زمین عرب سے نکالنے کا حکم	۴۲
۳۳	جب حاکم جہاد کا حکم دے تو سب کیلئے لکھنا فرض ہے	۴۳
۳۳	والدین کی اجازت کے بغیر جہاد جائز	۴۴
۳۴	حربی کفر و فتنہ میں مارنا جائز	۴۵
۳۴	جنگ میں مجسوث ہونا جائز	۴۶

۴۷	جاسوس کو قتل کرنے کا حکم	۴۷
۴۸	(فصل رابع): جہاد فقہاء اور علماء کے اقوال کی روشنی میں	۴۸
۴۹	جہاد کب فرض میں ہوتا ہے؟ فقہاء احناف کا نظریہ	۴۹
۵۰	فقہاء شافعیہ کا نظریہ	۵۰
۵۱	فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	۵۱
۵۲	فقہاء مالکیہ کا نظریہ	۵۲
۵۳	جہاد کب فرض کفایہ ہے؟ فقہاء احناف کا نظریہ	۵۳
۵۴	فقہاء شافعیہ کا نظریہ	۵۴
۵۵	فقہاء حنبلیہ کا نظریہ	۵۵
۵۶	فقہاء مالکیہ کا نظریہ	۵۶
۵۷	عام عورت، اندھے، لنگڑے اور اناج وغیرہ پر جہاد فرض نہیں	۵۷
۵۸	جب دشمن ہمنہ نہ ہو جائے تو مذکورہ افراد کا لکھنا بھی فرض	۵۸
۵۹	دشمن کو دعوت اسلام دینا کب مستحب ہے؟	۵۹
۶۰	دشمن کو دعوت اسلام دینا کب واجب ہے؟	۶۰
۶۱	نذر، غلول اور شلہ کی ممانعت	۶۱
۶۲	عورت، بچے، شیخ کوئی، اندھے اور لنگڑے کے قتل کی ممانعت	۶۲
۶۳	(فصل خامس): میثاق مدینہ اور اس کے نتائج	۶۳
۶۴	میثاق مدینہ	۶۴
۶۵	میثاق مدینہ کے نتائج و اثرات	۶۵
۶۵	(فصل سادس): صلح حدیبیہ اور اس کے نتائج	۶۵
۶۵	صلح حدیبیہ کا واقعہ بالتفصیل	۶۵
۶۶	صلح رضوان	۶۶
۶۹	صلح حدیبیہ کے نتائج اور اثرات کا تفصیل جائزہ	۶۹
۷۰	(فصل سابع): مسئلہ کشمیر۔ پس منظر	۷۰

۷۸	قرارداد اور جنگ بندی	۷۱
۷۹	بھارت کا انکار اور موجودہ صورت حال	۷۲
۸۰	(فصل ثامن): مسئلہ فلسطین	۷۳
۸۰	فلسطین کا تاریخی پس منظر	۷۴
۸۰	اسرائیل کے قیام کا منصوبہ	۷۵
۸۳	اسرائیل کا قیام اور یہودی تخریب کاریاں	۷۶
۸۷	امریکی سرپرستی اور موجودہ صورت حال	۷۷
۸۸	(حصہ دوم): تحقیقی مباحث	۷۸
۸۸	(فصل اول): اجارہ دار کمپنیوں کے خواب	۷۹
۹۳	(فصل دوم): جہاد اور دہشت گردی میں فرق	۸۰
۹۳	الحمیر کے واقعہ کی حقیقت بے نقاب	۸۱
۹۶	دہشت گردوں! امریکہ یا مسلمان؟	۸۲
۹۷	(فصل سوم): گورنر کا دروازوں کی تاریخی اور شرعی حیثیت	۸۳
۱۰۰	(فصل چہارم): جہاد کب فرض عین ہوتا ہے؟	۸۴
۱۰۱	جہاد کے مقاصد کیا ہیں؟	۸۵
۱۰۱	(۱) فتنے کا خاتمہ۔	۸۶
۱۰۱	(۲) غلبہ اسلام۔	۸۷
۱۰۱	(۳) کفار کا جزیرہ بننا۔	۸۸
۱۰۲	(۴) کمزوروں کی مدد۔	۸۹
۱۰۲	(۵) مفتوحین کا بدلہ۔	۹۰
۱۰۳	(۶) دفاع کیلئے لڑنا۔	۹۱
۱۱۰	آخذ و مراجع	۹۲

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

انتساب

میں اپنی اس ادنیٰ سی کوشش کو منسوب کرتا ہوں

مجاہدین فی سبیل اللہ کے سالارِ اعظم، راہِ خدا کے مسافروں

کے قائدِ اعظم، کائنات کی افضل ترین شخصیت

سید عالم، شہنشاہِ عرب و عجم

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ

کے نام جو اپنی تمام عمر اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے کفار اور

منافقین سے جہاد کرتے رہے۔

طالب دعاء: محمد فہیم عطاری فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

﴿اظہارِ تشکر﴾

ناچیز سب سے پہلے مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مولانا مفتی عبدالقیوم ہزاروی (رحمۃ اللہ علیہ) حضرت العلام شیخ الحدیث محمد عبدالحکیم شرف قادری (رحمۃ اللہ علیہ) جامع الموقوف والموقوف حضرت علامہ مولانا حافظ محمد عبدالستار سعیدی (رحمۃ اللہ علیہ) ادیب اہلسنت حضرت علامہ مولانا محمد صدیق ہزاروی (رحمۃ اللہ علیہ) مناظر اہلسنت حضرت علامہ مولانا عبدالنور عبدالقادر صدیقی (رحمۃ اللہ علیہ) استاذ العلماء مفتی گل احمد حقانی (رحمۃ اللہ علیہ) حضرت علامہ مولانا محمد صدیق نظامی (رحمۃ اللہ علیہ) امام انصرفت حضرت علامہ مولانا حافظ محمد خادم حسین رضوی (رحمۃ اللہ علیہ) اور استاذ العلماء حضرت مولانا محمد رضا ثاقب مصطفائی (رحمۃ اللہ علیہ) امیر اعلیٰ ادارۃ المصطفیٰ پاکستان ان تمام اُستاد کرام کا جذبہ دل سے شکر گزار ہے کہ جن کی تربیت کاملہ اور مکمل رہنمائی سے یہ سعادت مجھے نصیب ہوئی۔

اس کے بعد حضرت علامہ مولانا حافظ محمد شاہد اقبال (رحمۃ اللہ علیہ) حضرت مولانا محمد جیلان قادری اور اپنے دوست محمد عابد قادری کا شکر گزار ہے کہ ان احباب نے مجھے اس مقالہ کیلئے کتب کی فراہمی میں مدد کی۔ اور پھر خاص طور پر جناب پروفیسر حافظ محمد خورشید قادری کا شکر گزار ہے جنہوں نے انتہائی قیمتی وقت نکال کر اس مقالے کی نظر ثانی فرمائی۔ اور سب سے آخر میں خصوصی طور پر اپنے محسن دوست جناب پروفیسر ڈاکٹر محمد ساجد قادری (پی ایچ ڈی برطانیہ) کا شکر گزار ہے جنہوں نے اس مقالے کو انٹرنیشنل معیار کے مطابق ڈھالنے کیلئے مقالے کے اسلوب اور تقاضوں کے متعلق اور دہشت گردی کے متعلق جدید تفصیلی رہنمائی فرمائی۔

اللہ تبارک و تعالیٰ ان سب حضرات کے درجات بلند فرمائے اور ان نفوسِ قدسیہ کے صدقہ بندہ ناچیز کو مزید دینِ متین کی خدمت کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین بجاہ النبی الامین!

طالب دلاء محمد فہیم عطاری مصطفائی: مدرس جامعۃ المصطفیٰ لوبہ نوالہ گوجرانوالہ

﴿تقریظ﴾

مفتی دوران، عظیم مذہبی سکالر، جناب حضرت مولانا مفتی، ڈاکٹر

محمد اشرف آصف جلالی صاحب مدظلہ العالی

پی ایچ ڈی پنجاب یونیورسٹی، فاضل بغداد یونیورسٹی، پرنسپل جامعہ جلالیہ رضویہ مظہر الاسلام لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم والصلوة والسلام علی رسولہ الکریم۔

قرطاسِ قلم سے مانی الضمیر کا اظہار ہر دور میں پسند بھی کیا گیا ہے اور اہم بھی سمجھا گیا ہے، بالخصوص شرعی احکام کو نوکِ قلم پر لانا اور انکی تفصیل کرنا یہ ہمیشہ اصحابِ علم و حکمت کا وظیفہ رہا ہے۔ احکامِ شریعہ میں جہاد کی ایک منفرد اہمیت ہے جسکی وجہ سے دشمنوں پر اسلام کا زعم طاری رہتا ہے۔ تاریخی پس منظر کے لحاظ سے مسلم فتنہ کی میدانِ جہاد میں برتری سے غلبہ اسلام اور شوکتِ دین کے مناظر سامنے آئے۔ عصر حاضر میں جہاد جہاد کرنے کے عملی تقاضے بڑھ گئے ہیں۔ ایسے ہی اس کے عملی تقاضے بھی بڑھ گئے ہیں۔

غیر مسلم اقوام کی طرف سے مسلسل فریضہ جہاد کو تنقید کا نشانہ بنایا جا رہا ہے۔ ان کے احمیتِ اسلام کا زور و دھار کر جہاد کی فرضیت بلکہ مشروعیت کو چیلنج کر رہے ہیں۔ کچھ جہاد کا زکیلے ایہام کی فضا پیدا کر رہے ہیں۔ ایسے میں یہ ضروری تھا کہ جہاد کی فرضیت، مقصدیت، حکمت، شرائط، آداب، عوارض، مصل اور اہم جزئیات کو اجاگر کیا جائے۔ بالخصوص جب جہاد کو دہشت گردی کا نام دینے پر ہر باطل مبصر ہے۔ تو اس التزام کا جواب دینا اور تعلیماتِ جہاد کو اجاگر کرنا نہایت ضروری ہو چکا ہے۔

اس تناظر میں ڈو جان سکالر، جامعہ جلالیہ رضویہ مظہر الاسلام لاہور کے سیمینار میں، حضرت مولانا محمد فہیم قادری صاحب زید مجدد کے قلم نے آیات، احادیث اور نصوبی فتنہ پر مشتمل جامع مقالہ تیار کر کے وقت کی ضرورت کو پورا کیا ہے۔ میں نے چند مقامات سے اس کا مطالعہ کیا ہے۔ حلقہ تحقیق و تدقیق کیلئے یہ بہترین موعات ہے۔ اللہ تعالیٰ فاضل مروج کے قلم کو مزید بلند یاں سر (طے) کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

امین بجاہ النبی الامین!

محمد اشرف آصف جلالی (۸ ربیع الاول شریف ۱۴۳۶ھ، ۱۸ اپریل ۲۰۰۵ء)

﴿تقریظ﴾

استاذ العلماء، مفکر اسلام، حضرت علامہ مولانا

محمد صدیق ہزاروی صاحب دامت برکات العالیہ

شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

جہاد کا بنیادی مقصد فتنہ و فساد کا قلع قمع کرنا ہے ورنہ دین اسلام میں ایسی کشش موجود ہے کہ وہ اپنے نفوس کیلئے کسی بیرونی سہارے کا ہمتان نہیں جس کی واضح مثال اسلام کا ابتدائی دور ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے جہاد کے بغیر اسلام کے بدل و انصاف پر مبنی نظام کو دور دور تک پھیلا یا اور اس سلسلے میں بنیادی کردار آپ کے اخلاقی عالیہ نے ادا کیا۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے نگاہِ نبوت سے جو مستقبل اور بے شمار پردوں میں چھپی ہوئی بات کو بھی تلاش کر لیتی ہے، یہ جان لیا تھا کہ دشمنان اسلام کی فتنہ پر دازیاں کبھی نہیں رکھیں گی اور دین حق کے خلاف ان کی سازشیں ہمیشہ زوروں پر رہیں گی، اسلئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”الْجِهَادُ قَاضٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ“۔ یعنی جہاد قیامت تک جاری رہے گا۔ جہاد کے بارے قرآن و سنت کی تعلیمات کو نہایت واضح طور پر اور عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق منظر عام پر لانا اور مسلمانوں کو جو بہت جلد دشمن کے پراپیگنڈے کا شکار ہو جاتے ہیں نیز اعتدال پسند غیر مسلموں کو یہ بتانا ضروری تھا کہ جہاد اور دہشت گردی میں بہت بڑا فرق ہے ان دونوں کو ایک قرار دینا جہالت اور بددیانتی ہے۔

فاضل نوجوان حضرت علامہ مولانا محمد فہیم قادری سلمہ اللہ عظیم علمی و دینی درگاہ جامعہ نظامیہ رضویہ کے قابلِ فخر فضلاء میں سے ہیں۔ انہوں نے عظیم المدارس کے امتحانِ درجہ عالیہ کیلئے تحریر کردہ مقالہ ”اقاؤد و استخادوہ عام کیلئے زیور طبع سے آراستہ کرنے کا ارادہ کیا جو بہترین سعی ہے۔ راقم نے اس قیمتی مقالہ کو جگہ جگہ سے دیکھا تو اس کے مواد اور ترتیب کو قابلِ رشک پایا، یقیناً یہ کتاب اپنے وقت کی اہم ضرورت ہے اور اہلسنت و جماعت کی حقیقی کاوشوں میں سہرا اضافہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو شرفِ قبولیت اور مصنف کو اجرِ عظیم عطا فرمائے۔ آمین بجاوالہی الامین!

محمد صدیق ہزاروی جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور۔ ۲/۳/۲۰۰۵ء

﴿مقدمہ﴾

”الحمد لله الذي فضل المجاهدين في سبيل الله على القاعدین درجةً واصلوةً والسلام علی سیدنا محمد و آلہ النبیین الذی کان لا یزال یجاهد الکفار والمشرکین والمنافقین لاعلاء کلمة الله وخاتمة الفتنۃ الّتی هی اشد من القتل وعلی آلہ واصحابہ الذین کانوا یشغلون نفوسهم واموالهم واولادهم فی الجهاد لاتباع النبیین وسائر المؤمنین الذین یتبعون النبیین واصحابہ الی یوم القيمة اما بعد:

اسلام اور جہاد لازم و ملزوم ہیں، دیگر الفاظ میں اسلام کی اکائی میں جہاد جزو ولا ینفک کا مقام رکھتا ہے جسے اُمتِ مسلمہ کے جسدِ سیاست سے خارج کرنے کی صورت میں وہ بنیادِ متجذد ہو جائے گی جس پر گزشتہ چودہ صدیوں سے اسلام کا رفیع الشان تصویر ہے۔ اس دنیا میں جو کہ رزم گاہِ خیر و شر ہے، خیر و نیکی اور حق کی طاقتیں شر کی نمائندہ ہو لہٰذا قوتوں سے برسرِ پیکار ہیں اور یہ سلسلہ ابد الابد تک جاری رہے گا۔ ایک مُسلّمہ صداقت جسے بار بار تاریخ کی کسوٹی پر پرکھا گیا ہے اس امر کی شاید ہے کہ انجام کار باطل قوتیں اپنے بے پناہ مادی وسائل، آلاتِ ضرب و خرب کی کثرت اور گروہ کے باوجود حق کے مقابلے میں خائب و خاسر اور نامراد ہوئیں ہیں۔ اس معجزہ کی تازہ ترین مثال جذبہ جہاد سے سرشار افغان مجاہدین کی سومانہ یا فادر افغانوں کے سامنے ہے جس نے ہر ہو کر دنیا کی عظیم سپر پاور روس کی ہر قسم کے جدبد اسلحہ سے لیس قاہرانہ عسکری انواع کی سرزمین افغانستان سے ذلت آمیز پہپائی کی صورت میں ہوئی۔ جس کے مابعد اثرات نے اشتراکیت کے غبارے سے ہوا نکال کر رکھ دی اور آج کارل مارکس، ایجنڈا اور لینن کے نظریات کی دھجیاں نہ صرف مشرقی یورپ بلکہ خود روس کی فضاؤں میں ہر سو بکھرتی دکھائی دے رہی ہیں۔

جہاد اسلام کی حرکی قوت کا ناقابلِ تسخیر جذبہ ہے۔ ایسی ہی نظام کے کارندے ہمہ وقت ان سازشوں اور

ریشہ دانیوں کے جال پھیلانے میں مصروف ہیں کہ امت مسلمہ کہیں اپنے منتشر شیرازے کو جمع کر کے آرمی نو اپنے بیکہر خاکی میں وقوف و توانائی نہ پیدا کر لے جو جذبہ جہاد سے غم ہوئی ہے، شاطرانہ مغربی ذہنیت نے اس جذبہ جہاد کو سرد کرنے کیلئے مسلمانوں میں قادیانیت کا فتنہ پیدا کیا جس نے اپنے آقاؤں کی کامرانی میں جہاد کو یک قلم موقوف کر رکھا دیا۔ لیکن بھگوانہ عصر حاضر کے تقاضوں کے تحت عالم اسلام میں بیداری کی ایک اہری اٹھتی نظر آتی ہے اور حکیم الامت ڈاکٹر محمد اقبال نے نگاہ ہمیرت سے دیکھتے ہوئے چشمن گوئی فرمائی تھی کہ

کتاب ملت بیضا کی پھر شیرازہ بندی ہے

یہ شاخ باغی کرنے کو ہے پھر بزرگ و پیر

اس کے پورا ہونے کا وقت اب زیادہ دور نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ (۱)

ترجمہ: ”اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو جیسا کہ جہاد کرنے کا حق ہے۔“

اور اسی طرح معتد مقامات پر جہاد کی فریٹ کا حکم امت مسلمہ کو اس طرف متوجہ کر رہا ہے کہ اگر جہاد کی سرتالی اور پہلو تہی کو اس نے اپنا شعار بنا لیا تو پھر روئے زمین پر اس کی آبرو مندانه بٹا اور استحکام کا کوئی امکان نہیں رہے گا کیونکہ اسلام کی زندگی ہی ہمتن جہاد میں مضمر ہے۔

عظیم المدارس ہر سال طلبہ کو نئے نئے موضوعات پر قلم اٹھانے کا موقع فراہم کرتی ہے تاکہ طلباء کی تحریری تحقیقی اور ادبی صلاحیتیں آجاگر ہو سکیں تو درجہ حدیث کے سال ہر سال کیے گئے موضوعات میں سے راقم نے جس کا انتخاب کیا وہ ہے ”جہاد اور بہشت گردی میں فرق (قرآن و سنت کی روشنی میں)“ نیز صلح حدیبیہ اور یشاق مدینہ سے مرتب ہونے والے اثرات کا تفصیلی جائزہ اور عصر حاضر میں جہاد کے تقاضے۔ لہذا موضوع کی اہمیت کے پیش نظر اب اس مقالے کو ہرم جلالیہ رضویہ لاہور کے تعاون سے منظر عام پر پیش کیا جا رہا ہے۔

طالب علماء: محمد نجیم قادری

﴿مقالے کا تعارف اور اسلوب﴾

عنوان: ”جہاد اور بہشت گردی میں فرق (قرآن و سنت کی روشنی میں)“ نیز صلح حدیبیہ اور یشاق مدینہ سے مرتب ہونے والے اثرات کا تفصیلی جائزہ اور عصر حاضر میں جہاد کے تقاضے۔“

ذریعہ تحقیق

اس مقالے کیلئے مواد مختلف اہمات کتب سے تلاش کیا گیا ہے، اس کے ساتھ ساتھ چند موضوعات پر براہ راست علمائے کرام سے استفادہ بھی کیا گیا ہے اور دوسرے حصے میں شامل چند تحقیقی مباحث کیلئے مختلف اخبارات اور رسائل سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔ تمام تر کتب کی تفصیل اور علمائے کرام کے نام مقالے میں دے دیئے گئے ہیں۔

مقالے کے اسلوب اور ابواب کی تقسیم

مقالہ نگاری کے جدید تقاضوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے محض الفاظی سے گریز کرتے ہوئے تحقیقی انداز اختیار کیا گیا ہے اور مواد کو جمع کرتے ہوئے اسکی صحت، حوالہ جات اور مضمون سے مطابقت پر خاص توجہ دی گئی ہے۔ مقالے کی تقسیم کچھ اس طرح ہے: مکمل مقالہ دو حصوں پر مشتمل ہے۔

(۱) حصہ اول: حوالے کے طور پر جمع کیے جانے والے تحقیقی مواد پر مشتمل ہے۔

(۲) حصہ دوم: تحقیقی مباحث پر مشتمل ہے۔

پھر حصہ اول کی کل آٹھ فصلیں ہیں۔

فصل اول: میں جہاد کی لغوی تحقیق شامل ہے۔

فصل ثانی: میں موضوع سے مطابقت رکھنے والی قرآنی آیات کو جمع کیا گیا ہے۔

فصل ثالث: میں جہاد کے موضوع سے مطابقت رکھنے والی احادیث کو جمع کیا گیا ہے۔

فصل رابع: میں جہاد سے متعلق فقہاء اور علماء کے اقوال و مذاہب اور تحقیق کو ذکر کیا گیا ہے۔

فصل خامس: میں یثاق مدینہ اور اس کے نتائج و اثرات پر تفصیلی گفتگو کی گئی ہے۔

فصل سادس: میں صلح حدیبیہ اور اس کے نتائج و اثرات پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔

فصل سابع: میں مسئلہ کشمیر کی تاریخ اور موجودہ صورت حال کو بیان کیا گیا ہے۔

فصل ثامن: میں مسئلہ فلسطین کا تاریخی پس منظر اور موجودہ صورت حال کا جائزہ لیا گیا ہے۔

پھر حصہ دوم پانچ فصلوں پر مشتمل ہے۔

فصل اول: میں موجودہ دور کے جہاد اور دہشت گردی سے متعلق پروپیگنڈہ کا تفصیلی پس منظر پیش کیا گیا ہے اور اس کی نفسیاتی اور سائنسی بنیادیں تلاش کی گئی ہیں۔

فصل دوم: میں شرعی اور تاریخی حوالے سے جہاد اور دہشت گردی میں فرق کو واضح کیا گیا ہے اور انتہر کو امریکہ میں ہونے والی تباہی کی حقیقت کو جدید حوالہ جات سے بے نقاب کیا گیا ہے۔

فصل سوم: میں فدائی حملوں اور گور پلا کارروائیوں کا تاریخی اور شرعی حوالہ سے جائزہ لیا گیا ہے اور اس سلسلے میں قرآن و سنت سے رہنمائی لی گئی ہے۔

فصل چہارم: میں حصہ اول میں دیئے گئے تحقیقی مواد سے ثابت ہونے والے چند امور کو بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً جہاد کی اصطلاحی تعریف، جہاد کے مقاصد، جہاد کب فرض عین اور کب فرض کفایہ ہوتا ہے؟ اور جہاد کے مقاصد کی روشنی میں یہ واضح کیا گیا ہے کہ مسئلہ کشمیر اور فلسطین وغیرہ کے حل کیلئے مجاہدین کی جدوجہد دہشت گردی نہیں بلکہ شرعی جہاد ہے اور عین شریعت کے مطابق ہے۔

☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆

☆/☆

☆

حصہ اول: تحقیقی مواد

فصل اول: جہاد کی لغوی تحقیق

لفظ جہاد (جہد) سے مشتق ہے جس کا معنی ہے کوشش کرنا، محنت کرنا۔ لفظ جہاد باب مفاعلہ سے استعمال ہوا ہے اور باب مفاعلہ کے اکثر مصادر میں فریقین کی شرکت ہوتی ہے اور ایک دوسرے پر غالب آنے کا مفہوم ہوتا ہے۔ لہذا اب اردو زبان میں جہاد یا مجاہدہ کا معنی ہوگا کوششوں کا تصادم کوششوں کا ٹکراؤ اور کوششوں کا مقابلہ۔ (۱)

تاج العروس شرح القاموس میں علامہ زبیدی فرماتے ہیں:

﴿الجهاد بالفتح الطاقة وبضم ايضاً والجهد بالفتح فقط المشقة قال ابن الاثير قد تكرر لفظ الجهد والجهد في الحديث وهو بالفتح المشقة وقيل المبالغة والغاية وبالضم الوسع، الطاقة، قيل هما لغتان في الوسع والطاقة فاما في المشقة والغاية فالفتح لا غير وفي التنزيل "والذين لا يجدون الا جهدهم" (التوبة: ۷۹) والجهاد بالكسر القتال مع العدو كما لمجاهدة، قال الله تعالى "وجاهدوا في سبيل الله حق جهاده" (الحج: ۷۸) يقال جاهد العدو ومجاهدة وجهاداً قائله وفي الحديث "لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية" ونية الجهاد محاربة الاعداء وهو المبالغة واستفراغ ما في الوسع والطاقة من قول او فعل والمراد بالنية اخلاص العمل لله تعالى وحقيقة الجهاد كمال، قال الراغب استفراغ الوسع والجهد فيما لا يرتضى وهو ثلاثة اضراب: مجاهدة العدو الظاهر والشیطان والنفس وتدخل الثلاثة في قوله تعالى "وجاهدوا في الله حق

جہادہ“ (الحج: ۷۸)۔ (۱)

ترجمہ: ”علامہ زبیدی فرماتے ہیں کہ جہد اور جہد کا معنی طاقت، وسعت اور مشقت اور جہد صرف مشقت کے معنی میں آتا ہے۔ علامہ ابن اثیر جزیری نے کہا ہے کہ حدیث پاک میں جہد اور جہد کے الفاظ بہت استعمال ہوئے ہیں، جہد کا معنی مشقت اور جہد کا معنی طاقت اور وسعت ہیں۔ ایک قول کے مطابق یہ دونوں طاقت اور وسعت کے معنی میں مستعمل ہوتے ہیں لیکن مشقت کے معنی میں صرف جہد ہی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور ان کو جو نہیں پاتے مگر اپنی محنت سے۔“
اور لفظ جہاد دشمن سے قتال کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ (۳)

ترجمہ: ”اور اللہ کی راہ میں جہاد کرو جیسا حق ہے جہاد کرنے کا۔“

اور عرب میں یہ محاورہ بولا جاتا ہے ”جَاهِدِ الْعَدُو“ یعنی اس نے دشمن سے قتال کیا۔ اور حدیث پاک میں ہے ”لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية“ یعنی فتح مکہ کے بعد کوئی ہجرت نہیں البتہ قتال اور نیت ہے اور جہاد کا معنی یہ بھی ہے کہ دشمنوں سے جنگ کرنے میں اپنے قول یا فعل سے اپنی پوری طاقت اور وسعت خرچ کر دینا اور نیت سے مراد اخلاص عمل ہے۔ علامہ راغب اصفہانی فرماتے ہیں کہ جہاد کی حقیقت یہ ہے کہ اپنی خواہش کے خلاف اپنی طاقت اور وسعت خرچ کر دینا اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ (۱): ظاہری دشمن سے جہاد کرنا۔ (۲): شیطان سے جہاد کرنا۔ (۳): نفس کے خلاف جہاد کرنا اور یہ تینوں قسمیں قرآن پاک کی اس آیت کریمہ میں پائی جاتی ہیں۔“

(۱)۔ تاج العروس شرح القاموس ۲/۳۳۱۔

(۲)۔ التاج ۲/۷۹۔

(۳)۔ التاج ۸/۷۸۔

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ (۱)

ترجمہ: ”اور اللہ کی راہ میں جہاد کرو جیسا حق ہے جہاد کرنے کا۔“

اسی طرح ارشاد الساری شرح بخاری میں ہے:

﴿والجهاد بكسر الجيم مصدر جاهدت العدو ومجاهدة وجهاداً وأصله جيهاد كقناتل مخفف بحذف الياء وهو مشتق من الجهد بفتح الجيم وهو التعب والمشقة لما فيه من ارتكابها أو من الجهد بالضم وهو الطاقة لأن كل واحد منهما بذل طاقته في دفع صاحبه﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور لفظ جہاد مصدر ہے جیسا کہ عرب کا محاورہ ہے ”جَاهِدِ الْعَدُو“ مجاہدة و جہاد“، یعنی تو نے دشمن سے قتال کیا، اور جہاد اصل میں جیہاد تھا، پھر ملانے عرب نے یا، کو حذف کر کے تخفیف کر دی تو جہاد رہ گیا اور یہ جہاد یا تو جہد سے مشتق ہے جس کا معنی ہے مشقت اور تکلیف اسلئے کہ جہاد میں مشقت اٹھانا پڑتی ہے یا پھر جہاد جہد سے مشتق ہے جس کا معنی ہے طاقت اسلئے کہ جہاد میں طرفین میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کو شکست دینے کیلئے اپنی طاقت خرچ کرتا ہے۔“

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆

☆

(۱)۔ التاج ۷۸۔

(۲)۔ ارشاد الساری شرح بخاری ۳/۲۷۵۔

﴿فصل ثانی﴾

جہاد قرآن کی روشنی میں

اس سلسلے میں پچیس (۲۵) آیات کو ذکر کیا گیا ہے اور موضوع کے مطابق تقریباً اکیس (۲۱) آیات کے حوالہ جات ذکر کئے گئے ہیں۔

[1]: جہاد فرض ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (۱)

ترجمہ: ”تم پر فرض جہاد کی راہ میں لڑنا اور وہ تمہیں ناگوار ہے اور قریب ہے کہ کوئی بات تمہیں بُری لگے اور وہ تمہارے حق میں بہتر ہو اور قریب ہے کہ کوئی بات تمہیں پسند آئے اور وہ تمہارے حق میں بُری ہو اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔“

[2]: فتنے کے خاتمے تک جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَاتِلُواهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے۔“

[3]: غلبہ اسلام کیلئے جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَاتِلُواهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ انْتَهَا

(۱) - البقرة: ۲۱۶۔

(۲) - البقرة: ۱۹۳۔

فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (۱)

ترجمہ: ”اور ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فساد باقی نہ رہے اور سارا دین اللہ جلّ جلالہ ہی کا ہو جائے اگر پھر وہ باز رہیں تو اللہ ان کے کام دیکھ رہا ہے۔“

[4]: کفار کے جزیہ دینے تک جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ (۲)

ترجمہ: ”لڑو ان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ جلّ جلالہ پر اور قیامت پر اور حرام نہیں مانتے اس چیز کو جس کو حرام کیا اللہ جلّ جلالہ اور اس کے رسول ﷺ نے اور سچے دین کے تابع نہیں ہوتے یعنی وہ جو کتاب دیئے گئے جب تک اپنے ہاتھ سے جزیہ نہ دیں ذلیل ہو کر۔“

[5]: کمزوروں کی مدد کیلئے جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَحْلَهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ (۳)

ترجمہ: ”اور تمہیں کیا ہوا کہ نہ لڑو اللہ جلّ جلالہ کی راہ میں اور کمزور مردوں اور عورتوں اور بچوں کے واسطے یہ دعا کر رہے ہیں کہ اے ہمارے رب ﷻ! ہمیں اس ہستی سے نکال جس کے لوگ ظالم ہیں اور ہمیں اپنے پاس سے کوئی حمایتی دے دے اور ہمیں اپنے پاس سے کوئی مددگار دے دے۔“

(۱) - البقرة: ۲۱۷۔

(۲) - البقرة: ۲۱۷۔

(۳) - البقرة: ۲۱۷۔

[6]: مقتولین کا بدلہ لینے کیلئے جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى﴾ (۱)

ترجمہ: ”اے ایمان والو! تم پر فرض ہے کہ جو ناحق مارے جائیں ان کے خون کا بدلہ لو۔“

[7]: معاہدہ توڑنے پر جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَإِنْ لَكُنْزُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَدْعٍ عَاهَدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفَرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور اگر عہد کر کے اپنی قسمیں توڑیں اور تمہارے دین پر مدعا آئیں تو کفر کے سرغنوں سے لڑو۔“

[8]: دفاع کیلئے جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (۳)

ترجمہ: ”اور اللہ ﷻ کی راہ میں لڑو ان سے جو تم سے لڑتے ہیں اور حد سے نہ بڑھو، اللہ پسند نہیں رکھتا حد سے بڑھنے والوں کو۔“

[9]: مقبوضہ علاقہ چھڑوانے کیلئے جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

(۱) - البقرہ: ۱۷۸

(۲) - النور: ۱۲

(۳) - البقرہ: ۱۹۰

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمْ﴾ (۱)

ترجمہ: ”اور کافروں کو جہاں پاؤ مارو اور انہیں نکال دو جہاں سے انہوں نے تمہیں نکالا ہے۔“

[10]: مظلوموں کو جہاد کی اجازت

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿أُدْنِ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ (۲)

ترجمہ: ”پر وائی (اجازت) عطا ہوئی انہیں جن سے کافراں نے تہمتیں لگائی ہیں کہ ان پر ظلم ہوا اور بے شک اللہ ﷻ ان کی مدد کرنے پر ضرور قادر ہے۔“

[11]: جہاد فی سبیل اللہ ہونا چاہئے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ (۳)

ترجمہ: ”ایمان والے اللہ ﷻ کی راہ میں لڑتے ہیں اور کفار شیطان کی راہ میں لڑتے ہیں۔“

اسی مضمون کی مزید آیات کے حوالہ جات مندرجہ ذیل ہیں: (۴)

[12]: کفار سے جہاد کا حکم

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُلْكُ لِلَّذِينَ وَعَدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ (۵)

ترجمہ: ”اے نبی! کفر سے لڑو اور منافقوں اور کافروں اور منافقوں پر اور ان پر فتح کرو۔“

(۱) - البقرہ: ۱۷۸

(۲) - البقرہ: ۱۷۸

(۳) - البقرہ: ۱۷۸

(۴) - البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸، البقرہ: ۱۷۸

(۵) - البقرہ: ۱۷۸

(۶) - البقرہ: ۱۷۸

﴿115﴾: جہاد فرضی کفار پر ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ فَحُتِلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْفَاقِدِينَ دَرَجَةً
كُلًّا وَعَنْدَ اللَّهِ الْخُسْفَىٰ ۝ (۱) ﴾

ترجمہ: ”اُنہ ﷺ نے اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ جہاد کرنے والوں کا درجہ بیٹھنے والوں سے برا کیا اور اُنہ ﷺ نے سب سے بھلائی کا دندہ فرمایا۔“ اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جہاد فرضی کفار پر ہے کیونکہ جہاد فرض میں ہونے کی صورت میں جہاد کرنے والوں کیلئے ایسی ماقبوت کا وعدہ کیا جاتا ہے۔

﴿116﴾: باغیوں کے خلاف جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ فَفَقُلُوا لِلَّذِينَ كَفَرُوا سُبْحٰنَ رَبِّيَ ۖ إِنِّي أَخُو إِلَهِهِ ۝ (۱) ﴾

ترجمہ: ”اُس زیادتی والے سے نہ رویاں رکھ کہ وہ اللہ ﷺ کے حکم کی طرف پلٹ آئے۔“

﴿17﴾: دشمن حملہ کر دے تو جہاد فرض میں ہو جاتا ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ خَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يُرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا
نَجَسٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۝ (۲) ﴾

ترجمہ: ”مدینہ والوں اور ان کے گروہ بہات والوں کو لائق نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ سے پیچھے بیٹھ رہیں اور نہ یہ کہ ان کی جان سے اپنی جان بچا رہی ہو۔“ یہیں یہ اسلئے کہا نہیں کہیں پیاس یا تکلیف یا بھوک اللہ کی راہ میں نہ پہنچتی۔“

-(۱)- الشوریہ: ۱۹۰

-(۲)- الحجرات: ۹۰

-(۳)- الحجۃ: ۱۰۰

اسی مضمون کی مزید آیات کے حوالہ جات یہ ہیں: (۱)

﴿113﴾: مال و جان سے جہاد

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَافَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
أَغْضَتْهُمْ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُوْتِيَتْ لَهُمُ الْفَائِزُونَ ۝ (۱) ﴾

ترجمہ: ”وہ جو ایمان لائے اور کفر سے لڑا اور جان و مال سے اللہ ﷺ کی راہ میں لڑے۔“
اللہ ﷺ کے یہاں اُن کا درجہ بڑا ہے اور وہی مراد کو پہنچے۔“

اسی مضمون کی مزید آیات کے حوالہ جات یہ ہیں: (۲)

﴿114﴾: جہاد فرض میں ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ اتَّقُوا اللَّهَ فَمَا لَا تُحْشِرُونَ ۝ (۱) ﴾

ترجمہ: ”اے ایمان والو! تمہیں کیا ہوا جب تم سے کہا جائے کہ خدا ﷻ کی راہ میں کوچ کرنا تو بوجھ کے مارے زمین پر بیٹھ جاتے ہو۔“

دوسرے مقام پر ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ اتَّقُوا خِيفًا وَتَقَالًا ۝ (۵) ﴾

ترجمہ: ”کوچ کرو: ہلکی جگہں سے چاہے بھاری دل سے۔“

-(۱)- [۱۱۳] - الحجۃ: ۱۰۰ - [۱۱۴] - الحجۃ: ۵۰ - [۱۱۵] - الحجۃ: ۳۰

-(۲)- الحجۃ: ۳۰

-(۳)- [۱۱۶] - الشوریہ: ۸۸ - [۱۱۷] - الحجۃ: ۸۸ - [۱۱۸] - الحجۃ: ۸۸ - [۱۱۹] - الحجۃ: ۸۸

-(۴)- الحجۃ: ۳۸

-(۵)- الحجۃ: ۳۱

[18]: جہاد یعنی جنگ میں مسلمان کا میدان سے فرار حرام ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ إِلَّا ذُبَارٌ﴾

ترجمہ: ”اے ایمان والو جب کافروں کے لشکر سے تمہارا مقابلہ ہو تو انہیں پیچھے نہ دو۔“ (۱)

[19]: دعوتِ اسلام دیئے بغیر بھی کفار پر حملہ جائز ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَاغْلُظْ لِقَاءَ الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ (۲)

ترجمہ: ”تو مشرکوں کو مارو جہاں پاؤ۔“

[20]: جہاد میں کافر کی جان اور مال محترم نہیں

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ

وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾ (۳)

ترجمہ: ”جو درخت تم نے کاٹ لیا یا ان کی جڑوں پر قائم چھوڑ دیئے یہ سب اللہ ﷻ کی اجازت سے تھا اور اس لئے کہ فاسقوں کو زسوا کرے۔“

[21]: جہاد کی تیاری اور سامانِ جنگ کی فراہمی بھی فرض ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِّن قُوَّةٍ وَمِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ

اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (۴)

(۱)۔ النحل: ۱۵۔

(۲)۔ النمل: ۵۔

(۳)۔ النمل: ۵۔

(۴)۔ النمل: ۱۰۔

ترجمہ: ”اور ان کیلئے تیار رکھو جو قوت تمہیں بن پڑے اور جتنے گھوڑے باندھ سکو کہ ان سے

ان کے دلوں میں دھاک بٹھاؤ جو اللہ ﷻ کے دشمن اور تمہارے دشمن ہیں۔“

[22]: جنگ میں حد سے تجاوز کی اجازت نہیں

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَلَا تَغْتَدُوا﴾ (۱)

ترجمہ: ”اور حد سے نہ بڑھو۔“

جبکہ دوسرے مقام پر ہے:

﴿فَلَا عُذْوَان إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (۲)

ترجمہ: ”تو زیارتی نہیں مگر ظالموں پر۔“

[23]: دشمن کی جنگ بندی کی پیشکش قبول کرنا لازم ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ (۳)

ترجمہ: ”اور اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو تم بھی جھکو اور اللہ ﷻ پر بھروسہ رکھو۔“

[24]: دشمن مسلمانوں کو مذہبی آزادی نہ دے تو جہاد فرض ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِم بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ (۴)

ترجمہ: ”اور وہ جو اپنے گھروں سے ناحق نکالے گئے صرف اتنی بات پر کہ انہوں نے کہا کہ

ہمارا رب اللہ ﷻ ہے۔“

(۱)۔ البقرہ: ۱۹۰۔

(۲)۔ البقرہ: ۱۹۳۔

(۳)۔ الانفال: ۶۱۔

(۴)۔ الحج: ۱۷۔

[25]: جب کوئی قوم دین کی توہین کرے تو اُن سے جہاد کرنا بھی فرض ہے

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِّنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتَمَّةَ الْكُفْرِ﴾ (۱)

ترجمہ: "اور اگر عہد کر کے اپنی قسمیں توڑیں اور تمہارے دین پر منہ آئیں تو کفر کے سرغنوں سے لڑو۔"

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆

☆

﴿فصل ثالث﴾

جہادِ احادیث کی روشنی میں

اس سلسلے میں کل چونسٹھ (۶۳) احادیث جمع کی گئی ہیں جن میں سے ہائیس (۲۲) احادیث ذکر کی گئی ہیں جبکہ اختصار کے پیش نظر بقیہ احادیث کے صرف حوالہ جات ذکر کر دیئے گئے ہیں۔

[1]: دین کی سر بلندی کیلئے جہاد

جیسا کہ بخاری شریف کی حدیث پاک میں ہے:

﴿عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ الرَّجُلُ يَقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ وَالرَّجُلُ يَقَاتِلُ لِلذِّكْرِ وَالرَّجُلُ يَقَاتِلُ لِبَرِي مَكَانِهِ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتِلٌ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (۱)

ترجمہ: "حضرت ابو موسیٰؓ روایت کرتے ہیں ایک شخص نبی پاک ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا، پس اُس نے عرض کیا کہ ایک شخص مالِ غنیمت کیلئے لڑتا ہے اور ایک شخص شہرت کیلئے لڑتا ہے جبکہ ایک شخص شجاعت دکھانے کیلئے لڑتا ہے تو ان میں سے کون فی سبیل اللہ ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو صرف اللہ تعالیٰ کے دین کی بلندی کیلئے لڑتا ہے وہ فی سبیل اللہ ہے۔"

[2]: کلمہ توحید کے پرچار کیلئے جہاد

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصِمَ مَنِي نَفْسِهِ وَمَالَهُ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ (۲)

(۱) صحیح بخاری: ۳۹۳۱/۱، اور ابوداؤد: ۳۲۸۸/۱، سنن نسائی: ۵۷۱۱/۱، جامع الترمذی: ۱۹۸۸/۱، ابن ماجہ: ۳۰۰۱

(۲) صحیح بخاری: ۳۹۳۱/۱، سنن نسائی: ۵۷۱۱/۱، صحیح مسلم: ۱۱/۱، ابوداؤد: ۳۶۷۰/۱

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں جہاد کرتا رہوں یہاں تک کہ وہ حکم نہ تو حید کا اقرار کر لیں پس جس نے لا الہ الا اللہ کہہ لیا تو اس نے گویا مجھ سے اپنا نفس اور مال محفوظ کر لیا سو اسے اسلام کے حق کے اور اس کا حساب اللہ ﷻ کے سپرد ہے۔“

[3]: جہاد فی سبیل اللہ کا حکم

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے :

﴿أنا أبا هريرة سمعت رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده لو ددت أني أقتل في سبيل الله ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل﴾ (١)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی پاک ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ ”وَقَتْلُكُمْ هَؤُلَاءِ“ (اور تمہیں قتل کروں گا)۔

جہاد فی سبیل اللہ پر دیگر احادیث کے حوالہ جات: (۲)

[4]: یہودیوں کے خلاف جہاد

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

عن عبد الله ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال تقتالون اليهود حتى يختبئوا احدكم وراء الحجر فيقول يا عبد الله هذا يهودي

(۱) - صحیح بخاری: ۳۹۲۲ - مسند نسائی: ۳۰۵۳۱ - ابن ماجہ: ۱۹۰۰

(۳) - ۱۳۰۰ھ - جامع قرطبی: ۱/۱۹۹ - جامع الترمذی: ۱/۱۹۵ - جامع الترمذی: ۱/۱۹۹ - سنن نسائی: ۵۸/۲۔

سنگین سنگائی ۵۴/۲ - سنگین سنگائی ۶۳/۳۰ - سنگین سنگائی ۶۹/۵۰ - سنگین سنگائی ۷۴/۶۱ - سنگین سنگائی ۷۹/۷۲ - سنگین سنگائی ۸۴/۸۳ - سنگین سنگائی ۸۹/۹۴ - سنگین سنگائی ۹۴/۱۰۵

[illegible]

— 11 —

ورائی فاقتلہ ﴿ (۱)

ترجمہ: "حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم یہود سے لڑتے رہو گے یہاں تک کہ ان میں سے کوئی پتھر کے چپھے چپھے گا تو وہ پتھر کہ اٹھے گا کہ اے اللہ کے بندے! یہودی میرے چپھے چپھا ہوا ہے پس تم اسے قتل کر دو۔"

[5]: مشرکین کے خلاف جہاد

جیسا کہ حدیث یا کتب میں ہے:

﴿عن ابن عباس رضي الله عنه فقال رسول الله ﷺ أخرجوا
المشركين من جزيرة العرب﴾ (٢)

ترجمہ: "حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔"

اس موضوع کے مزید حوالہ جات یہ ہیں: (۳)

[6]: جان و مال سے جہاد

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے :

عن أبي سعيد عن النبي ﷺ انه سئل اي المؤمنين اكمل
الايمان قال رجل يجاهد في سبيل الله بنفسه وماله (٤)

ترجمہ: ”حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ سے پوچھا گیا کہ کامل ایمان والا کون ہے؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو اللہ کی راہ میں اپنی جان اور مال سے جہاد کرتا ہے۔“

[7]: جہاد فرض کفایہ ہے

(۱) - معجزہ بخاری: ۱۰۸۱ -

۱۳۹۱: خانی، س. (۲)

[illegible]

(4) $\{ \alpha_1, \alpha_2, \alpha_3, \alpha_4, \alpha_5, \alpha_6, \alpha_7, \alpha_8, \alpha_9, \alpha_{10}, \alpha_{11}, \alpha_{12}, \alpha_{13}, \alpha_{14}, \alpha_{15}, \alpha_{16}, \alpha_{17}, \alpha_{18}, \alpha_{19}, \alpha_{20}, \alpha_{21}, \alpha_{22}, \alpha_{23}, \alpha_{24}, \alpha_{25}, \alpha_{26}, \alpha_{27}, \alpha_{28}, \alpha_{29}, \alpha_{30}, \alpha_{31}, \alpha_{32}, \alpha_{33}, \alpha_{34}, \alpha_{35}, \alpha_{36}, \alpha_{37}, \alpha_{38}, \alpha_{39}, \alpha_{40}, \alpha_{41}, \alpha_{42}, \alpha_{43}, \alpha_{44}, \alpha_{45}, \alpha_{46}, \alpha_{47}, \alpha_{48}, \alpha_{49}, \alpha_{50}, \alpha_{51}, \alpha_{52}, \alpha_{53}, \alpha_{54}, \alpha_{55}, \alpha_{56}, \alpha_{57}, \alpha_{58}, \alpha_{59}, \alpha_{60}, \alpha_{61}, \alpha_{62}, \alpha_{63}, \alpha_{64}, \alpha_{65}, \alpha_{66}, \alpha_{67}, \alpha_{68}, \alpha_{69}, \alpha_{70}, \alpha_{71}, \alpha_{72}, \alpha_{73}, \alpha_{74}, \alpha_{75}, \alpha_{76}, \alpha_{77}, \alpha_{78}, \alpha_{79}, \alpha_{80}, \alpha_{81}, \alpha_{82}, \alpha_{83}, \alpha_{84}, \alpha_{85}, \alpha_{86}, \alpha_{87}, \alpha_{88}, \alpha_{89}, \alpha_{90}, \alpha_{91}, \alpha_{92}, \alpha_{93}, \alpha_{94}, \alpha_{95}, \alpha_{96}, \alpha_{97}, \alpha_{98}, \alpha_{99}, \alpha_{100} \}$

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿ان ابا هريرة قال سمعتُ النبي ﷺ يقول والذي نفسي بيده لولا ان رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم ان يتخلفوا عني ولا اجد ما احملهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله﴾ (۱)

ترجمہ: "حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے نبی پاک ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے! کہ اگر سب مؤمن میرے بغیر جہاد میں جانے کیلئے خوش ہو جاتے اور میرے پاس سب مؤمنوں کیلئے سواریاں بھی ہوتیں تو میں کسی بھی ایسی غزوے میں شریک ہونے سے نہ رو جاتا جو اللہ ﷻ کی راہ میں لگا ہوتا۔"

[8]: جہاد قرب قیامت تک جاری رہے گا

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن عمران بن حصين قال قال رسول الله ﷺ لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناواهم حتى يقاتل اخرهم المسيح الدجال﴾ (۲)

ترجمہ: "حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں سے ہمیشہ ایک جماعت حق پر جہاد کرتی رہے گی اور وہ ہر دشمن پر غالب بھی رہے گی یہاں تک کہ اس امت کے آخری افراد مسیح الدجال کو قتل کر دیں۔"

[9]: جہاد میں بچوں اور عورتوں کے قتل کی ممانعت

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض تلك المنازي فنبهني رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان﴾

(۱) - صحیح بخاری: ۳۹۲۸۔

(۲) - ابوداؤد: ۳۳۳۸۔

ترجمہ: "حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کسی غزوہ میں ایک عورت مقتول پائی گئی تو نبی پاک ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمادیا۔" (۱)

[10]: شہنوں میں بلا قصد عورتوں اور بچوں کے مارے جانے کا جواز

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن الصعب بن جثامة قال سئل رسول الله ﷺ عن الدار من المشركين يبيتون فيصيبون من نسائهم وذرايرهم فقال هم منهم﴾ (۲)

ترجمہ: "حضرت صعّب بن جثامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ سے عرض کیا گیا کہ جب کبھی مشرکین پر شب خون مارا جائے اور ان کے بچے اور عورتیں بھی قتل کر دی جائیں (تو ان کا کیا حکم ہے؟) تو ارشاد فرمایا کہ وہ بھی انہیں (یعنی اپنے اباؤ) میں سے ہیں (یعنی اس پر کوئی گناہ نہیں)۔"

[11]: کفار کے درختوں کو کاٹنے اور جلانے کا جواز

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن عبد الله أن رسول الله ﷺ قطع نخل بنى النضير وحرق﴾ (۳)

ترجمہ: "حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ نے قبیاء بنی نضیر کے درخت کنوا کر جلا دیے۔"

[12]: دشمن کے مقابلے کی آرزو کرنا منع

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال لا تمنوا لقاء العدو وإذا لقيتموهم فاصبروا﴾

(۱) - صحیح مسلم: ۸۵۱/۲ - مجمع الزوائد: ۳۱/۵ - جامع ترمذی: ۱۹۰۸۱۔

(۲) - صحیح مسلم: ۱۰۶۸۱۔

(۳) - صحیح مسلم: ۸۵۱/۲۔

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم دشمن سے مقابلہ کرنے کی آرزو مت کرو اور جب دشمن سے مقابلہ ہو جائے تو صبر کا مظاہرہ کرو یعنی ثابت قدم رہو۔“ (۱)

[13]: دشمن سے مقابلہ کے وقت فتح کی دعا کرنا

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے :

﴿عن عبد اللہ بن اوفی قال دعا رسول اللہ ﷺ علی الاحزاب فقال اللہم منزل الكتاب سریع الحساب اهزم الاحزاب اللہم اهزمهم وازلہم﴾ (۲)

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن اوفی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ نے احزاب (کفار کے گروہوں) کے خلاف دعائے ضرورت کی۔ پس آپ نے دعا کی کہ اے اللہ ﷻ اے کتاب کے اُتارنے والے! اے جلد حساب لینے والے! اے اللہ ﷻ! ان کفار کو شکست دے اور ان کو متزلزل (یعنی ڈھالواں ڈھول) کر۔“

[14]: جنگ میں دھوکا دینا جائز

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے :

﴿عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ الحرب خدعة﴾ (۳)

ترجمہ: ”حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جنگ دھوکہ ہے۔“

[15]: یہودیوں کو سرزمین عرب سے نکالنے کا حکم

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے :

﴿يقول جابر بن عبد اللہ اخبرنی عمر بن الخطاب انه سمع رسول اللہ ﷺ يقول لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الاسلام﴾ (۱)

ترجمہ: ”حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں یہودیوں اور عیسائیوں کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا اور یہاں سوائے مسلمان کے کسی کو نہیں رہنے دوں گا۔“

[16]: جب حاکم جہاد کیلئے حکم دے تو سب کا نکلنا فرض ہے

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے :

﴿عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وان استغفرتهم فانفروا﴾ (۲)

ترجمہ: ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے لیکن جہاد اور نیت ہے اور اگر تمہیں حاکم وقت جہاد کیلئے طلب کرے تو تم ضرور جہاد کیلئے نکلو۔“

[17]: والدین کی اجازت کے بغیر جہاد ناجائز

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے :

﴿عبد اللہ ابن عمر يقول جاء رجل الى النبی ﷺ فاستاذن في الجهاد فقال اخي والدك قال نعم قال ففيهما فجاهد﴾ (۳)

ترجمہ: ”حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص بارگاہ رسالت ﷺ میں حاضر ہوا اور جہاد کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟ تو اُس نے عرض

(۱)۔ مجمع مسلم: ۹۳/۱۲۔

(۲)۔ بخاری: ۳۹۰/۱۱۔

(۳)۔ بخاری: ۳۲۱/۱۱۔

(۱)۔ مجمع مسلم: ۸۷/۱۲۔

(۲)۔ مجمع مسلم: ۸۷/۱۲۔

(۳)۔ مجمع مسلم: ۸۷/۱۲۔ بخاری: ۳۲۱/۱۱۔

کیا کہ ہاں! تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تو والدین کی خدمت میں کوشش کر۔

[18]: حربی کافر کو غفلت میں مارنا جائز

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن جابر ابن عبد الله أن النبي ﷺ قال من لکعب بن الاشرف فانه قد اذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة أنتحب أن اقتله يا رسول الله قال نعم قال فانه فقال ان هذا یعنی النبي ﷺ قد عنا نا وسانا الصدقة فقال وايضا والله لتملنه قال فانا قد اتبعناه فندكره ان ندعه حتى ننظر الي بصير امره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله﴾ (۱)

ترجمہ: ”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کعب بن اشرف کو کون پکڑے گا؟ کیونکہ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو اذیت دیتا ہے تو محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! کیا آپ اس کا قتل چاہتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں! راوی کہتے ہیں کہ محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ کعب بن اشرف کے پاس آئے اور کہا کہ اس شخص (یعنی محمد ﷺ) نے ہمیں بڑی مشقت میں ڈالا ہے اور ہم سے صدقہ کا سوال کرتا ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ کعب بن اشرف کہتا ہے بخدا ابھی مزید تم اس سے تنگ پڑو گے۔ محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے تو ان کی بیروی کی ہے ہم اس کو کیسے چھوڑ سکتے ہیں؟ اب ہم تو اس بات کا انتظار کر رہے ہیں کہ اس کا معاملہ کہاں تک پہنچتا ہے؟ محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ مسلسل گفتگو کرتے رہے یہاں تک کہ اس پر قدرت حاصل کر لی اور اسے قتل کر دیا۔“

اب اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ کافر کو غفلت میں مارنا جائز ہے جیسا کہ محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے کیا۔

[19]: جنگ میں جھوٹ بولنا جائز

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن جابر ابن عبد الله عن النبي ﷺ قال من لکعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة أنتحب ان اقتله قال نعم قال فأذن لي فاقول قال قد فعلت﴾ (۱)

ترجمہ: ”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کعب بن اشرف کو کون پکڑے گا؟ تو محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ! کیا آپ اس کا قتل چاہتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں! تو محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! مجھے کچھ کہنے کی اجازت دیں (تو نبی پاک ﷺ نے اجازت عنایت فرمادی) تو محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے اپنا کام مکمل کیا۔“ اس کے آگے حدیث میں دینی الفاظ ہیں جو گزشتہ حدیث میں نقل کیے گئے ہیں۔ پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جنگ میں تقریباً جھوٹ بولنا جائز ہے جیسا کہ محمد بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے کیا۔

[20]: جاسوس کو قتل کرنے کا حکم

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن اياس بن سلمة بن الاكوع قال اتى النبي ﷺ عيين من المشركين وهو في سفر فجلس عند اصحابه يتحدث ثم انفتل فقال النبي ﷺ اطلبوه واقتلوه﴾ (۲)

ترجمہ: ”حضرت ایاں بن سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی پاک ﷺ کے پاس مشرکین کا ایک جاسوس آیا اس حال میں کہ حضور ﷺ سفر میں تھے تو وہ جاسوس صحابہ کرام کے ہمراہ بیٹھ کر گفتگو کرنے لگ پڑا پھر وہ اٹھ کر چلا گیا۔ پس نبی پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسے پکڑو اور قتل کرو۔“

[21]: دنیا کے حصول کیلئے جہاد کرنے کا کوئی ثواب نہیں

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن ابی ہریرۃ ان رجلا قال یا رسول اللہ ﷺ رجل یرید الجہاد فی سبیل اللہ وهو یتغنی عرضا من عرض الدنیا فقال النبی ﷺ لا اجر لہ﴾ (۱)

ترجمہ: ”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول پاک ﷺ سے عرض کی کہ ایک شخص جہاد فی سبیل اللہ کرتا ہے اور وہ چاہتا ہے کہ دنیا کا فائدہ حاصل کرے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اُس کیلئے کوئی اجر نہیں۔

[22]: ریاکار کیلئے جہاد میں کوئی ثواب نہیں

جیسا کہ حدیث پاک میں ہے:

﴿عن عبد اللہ بن عمرو قال یا رسول اللہ ﷺ اخبرنی عن الجہاد والغزو فقال یا عبد اللہ بن عمرو ان قاتلت صابرا محتسبا بعثک اللہ صابرا محتسبا وان قاتلت مرأثیا مکاثرا بعثک اللہ مرأثیا مکاثرا یا عبد اللہ بن عمرو﴾ (۲)

ترجمہ: ”حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ مجھے جہاد اور قتال کے بارے خبر دیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر تو ثواب حاصل کرنے کی نیت سے جہاد کرے تو اللہ تعالیٰ تجھے صبر کرنے والا ثواب طلب کرنے والا اٹھائے گا اور اگر تو ریاکاری اور غر کے اظہار کیلئے جہاد کرے تو اللہ تعالیٰ تجھے ریاکار اور غر کرنے والا اٹھائے گا۔“

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆

☆/☆

﴿فصل رابع﴾

جہاد فقہاء اور علماء کے اقوال کی روشنی میں

اس سلسلے میں فقہاء و علماء کے تقریباً (۵۸) اقوال جمع کیے گئے ہیں۔

﴿جہاد کب فرض عین ہوتا ہے؟ فقہاء احناف کا نظریہ﴾

علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿اذا کان النفر عاما بان لا یندفع شر الکفار اذا ہجموا ببعض المسلمین فحينئذ فیفترض علی کل واحد فیقاتل العبد بدون اذن سیدہ والمرأۃ بدون اذن الزوج..... الخ﴾ (۱)

ترجمہ: ”جب عام نکل بج جائے یاں صورت کہ کفار نے جب کچھ مسلمانوں پر حملہ کیا اور کفار کا شر دور نہیں ہو رہا تو پھر اُس وقت ہر مسلمان پر جہاد فرض عین ہو جائے گا لہذا غلام آزاد کی اجازت کے بغیر اور عورت اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر جہاد کیلئے نکلیں گے۔“

علامہ ملا علی قاری حنفی (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿فان کان ہجموا علی بلدة من بلاد المسلمین فیصیر من فروع الاعیان سواء کان المستنفر عدلا او فاسقا فیجب علی جمیع اهل تلك البلدة النفر﴾ (۲)

ترجمہ: ”پس جب کفار مسلمانوں کے کسی ملک پر حملہ آور ہو جائیں تو جہاد فرض عین ہو جائے گا چاہے جہاد کا حکم دینے والا عادل ہو یا فاسق۔ پس اُس ملک کے تمام افراد پر جہاد کیلئے کوچ کرنا فرض عین ہو گا۔“

علامہ شمس الآلمہ سرخسی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ثم فريضة الجهاد على نوعين احدهما عين على كل من يقوى اليه بقدر طاقته وهو ما اذا كان النفير عاما قال الله تعالى "انفروا خفافا وثقالا"﴾ (۱)

ترجمہ: "پھر فريضۂ جہاد کی دو قسمیں ہیں۔ اُن میں سے ایک فرض عین ہے کہ جب کنار پر حملہ کرنے کا عام حکم ہو جائے تو ہر شخص پر اپنی قوت اور طاقت کے مطابق جہاد کرنا فرض عین ہوگا۔ اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے: "انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا" (التوبہ: ۴۱)۔ ترجمہ "کوچ کرو بلکہ جان سے چاہے بھاری دل سے۔"

ملک العلماء علامہ کاسانی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿فاما اذا عم النفير بان هجم العدو على بلد فهو فرض عين يفترض على كل واحد من آحاد المسلمين ممن هو قادر عليه﴾ (۲)

ترجمہ: "پس جب مسلمانوں کو جہاد کا عام حکم ہو جائے اس طرح کہ دشمن مسلمانوں کے شہر پر حملہ آور ہو جائے تو جہاد فرض عین ہو جائے گا ہر اس مسلمان پر جو جہاد کرنے کی طاقت رکھتا ہے۔"

علامہ ابن ہمام شافعی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ذكر في الذخيرة فاذا جاء النفير انما يصير فرض عين على من يقرب من العدو وهم يقدرين على الجهاد﴾ (۳)

ترجمہ: "ذخیرہ" نامی کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ جب جہاد کیلئے روانہ ہونے کا بگلنگ جائے تو جو لوگ دشمن کے قریب ہوں اور جہاد کرنے پر قادر بھی ہوں تو اُن پر جہاد فرض عین ہو جائے گا۔"

(۱)۔ مسند طبرانی: ۳/۱۱۱۔

(۲)۔ برائۃ اللہ فی: ۱/۹۶۔

(۳)۔ فتح القدیر: ۲/۱۵۷۔

علامہ بایر تہی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) لکھتے ہیں:

﴿ولان النبي ﷺ كان يخرج مع تخلف كثير من اهل المدينة فعلم بذلك اختصاصه بالنفير العام﴾ (۱)

ترجمہ: "چونکہ نبی پاک ﷺ جہاد کیلئے تشریف لے جاتے اور بہت سے صحابہ (بنی اندھم) کو اُس وقت مدینہ میں بھی چھوڑ جاتے تو اس سے معلوم ہوا کہ جہاد فرض عین اُسی وقت ہوگا جب جہاد کیلئے روانہ ہونے کا حکم عام ہوگا۔"

علامہ عثمان بن زلیعی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿اذا جاء النفير انما يصير فرض عين على من يقرب من العدو وهم يقدرين على الجهاد﴾ (۲)

ترجمہ: "جب جہاد کیلئے عام بگلنگ جائے تو جو لوگ دشمن کے قریب ہوں اور جہاد کرنے پر قادر بھی ہوں تو اُن سب پر جہاد فرض عین ہو جائے گا۔"

﴿فتبهاء شافعية کا نظریہ﴾

علامہ ابن حجر عسقلانی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿الا ان تدعو الحاجة اليه كان بدھم العدو ويتعين على من عينه الامام﴾ (۳)

ترجمہ: "مگر جب جہاد کی حاجت پیش آئے تو یہ فرض عین ہو جائے گا اور جہاد کرنا ہر اس شخص پر لازم ہوگا جس کو حاکم متعین کرے گا۔"

علامہ نووی شافعی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

(۱)۔ تاریخ دمشق: ۱۲/۱۵۲۔

(۲)۔ تجلید شریف: ۱/۱۳۱۔

(۳)۔ فتح القدیر: ۲/۱۵۷۔

”جہاد کی دوسری قسم فرض عین ہے اور یہ اس وقت ہے جب کفار مسلمانوں کے شہروں کو پامال کر رہے ہوں یا مسلمانوں پر حملہ کرنے کے ارادے سے شہروں کی سرحدوں پر جمع ہو جائیں تو اس وقت ان سے جہاد کرنا فرض عین ہوگا۔“ (۱)

﴿فقہاء حنبلیہ کا نظریہ﴾

علامہ ابن قدامہ حنبلی (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

﴿وَيَتَعَيَّنُ الْجِهَادُ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ: أَحَدُهَا إِذَا التَّقَى الرَّحْفَانُ وَتَقَابَلَ الصَّفَانِ حَرَمَ عَلَى مَنْ حَضَرَ الْأَنْصَرَفَ وَتَعَيَّنَ عَلَيْهِ الْمَقَامُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا" (الأنفال: ۴۵) وَقَوْلِهِ تَعَالَى "وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ" (الأنفال: ۴۶) - الثَّانِي: إِذَا نَزَلَ الْكُفَّارُ بِلَدٍ تَعَيَّنَ عَلَى أَهْلِهِ قِتَالُهُمْ وَدَفْعُهُمْ - الثَّالِثُ: إِذَا اسْتَقَرَّ الْأَمَامُ قَوْمًا لَزِمَهُمُ النَّفِيرُ مَعَهُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا" (التوبة: ۵۸)﴾ (۲)

ترجمہ: ”مندرجہ ذیل تین صورتوں میں جہاد فرض عین ہوتا ہے۔ (۱): جب جنگ ہو رہی ہو اور دونوں طرف سے فوجیں صف آراء ہوں تو پھر مسلمانوں کا میدان جنگ سے بھاگنا اور پیچھے دیکھنا حرام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”اے ایمان والو! جب تمہارا دشمن کی فوج سے مقابلہ ہو تو ثابت قدم رہو۔ اور دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا۔ ”اور صبر کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔“ (۲): جب مسلمانوں کے کسی شہر پر کفار حملہ آور ہوں تو اس شہر کے مسلمانوں پر ان سے جنگ کرنا اور ان کو بھگانا فرض عین ہوگا۔ (۳): جب امیر مملکت یا امام وقت کسی قوم کو جہاد کیلئے بلائے تو ان پر جہاد کیلئے حاضر ہونا فرض عین ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ”اے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا کہ جب تم سے اللہ کی راہ میں لڑنے کیلئے کہا گیا تو تم زمین سے چھٹ کر رہ گئے۔“

(۱)۔ رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۱

(۲)۔ الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۰۱

﴿فقہاء مالکیہ کا نظریہ﴾

علامہ وشتاتی آبی مالکی (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

”کہ علامہ مارزی مالکی نے ”کتاب الکبیر“ میں لکھا ہے کہ جو مسلمان دشمنان اسلام کے قریب ہوں اور وہ جہاد کرنے پر قادر بھی ہوں تو ان پر جہاد کرنا فرض عین ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی علاقے کے مسلمانوں پر کفار حملہ کریں تو ان پر جہاد کرنا فرض عین ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی علاقے کے مسلمانوں پر دشمن حملہ کرے اور وہ اس کے دفاع کی طاقت بھی رکھتے ہوں تو ان پر جہاد کرنا فرض عین ہوگا۔“ (۱)

جہاد کب فرض کفایہ ہے؟

﴿فقہاء احناف کا نظریہ﴾

علامہ کاسانی حنفی (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنِ النَّفِيرُ عَامًا فَهُوَ فَرَضٌ كَفَايَةٌ وَمَعْنَاهُ أَنْ يَفْتَرِضَ عَلَى جَمِيعٍ مِنْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ لَكِنْ إِذَا قَامَ بِهِ الْبَعْضُ سَقَطَ عَنِ الْبَاقِينَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى "فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكَأَلَوْعْدَ اللَّهِ الْحَسَنَى" (النساء: ۹۵) وَلَوْ كَانَ الْجِهَادُ فَرَضًا عَيْنًا فِي الْأَحْوَالِ كُلِّهَا لَمَا وَعَدَ الْقَاعِدِينَ الْحَسَنَى لِأَنَّ الْقَعْدَ يَكُونُ حَرَامًا وَلَنْ مَا فَرَضَ لَهُ الْجِهَادُ وَهُوَ الدَّعْوَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَعْلَاءُ الدِّينِ الْحَقِّ وَدَفْعُ شَرِّ الْكُفْرَةِ وَفِيهِمْ يَحْصُلُ بَقِيَامُ الْبَعْضِ بِهِ وَكَذَا النَّبِيُّ ﷺ كَانَ يَبْعَثُ السَّرَايَا وَلَوْ كَانَ فَرَضًا عَيْنًا فِي الْأَحْوَالِ كُلِّهَا لَكَانَ لَا يَتَوَهَّمُ مِنْهُ الْقَعْدُ عَنْهُ فِي حَالِ

(۱)۔ الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۰۱

ولا اذن غير د بالتخلف عنه بحال ﴿١﴾

ترجمہ: ”پس اگر جہاد کیلئے روانہ ہونے کا حکم عام نہ ہو تو جہاد ہر اس شخص پر فرض کفایہ ہوگا جو جہاد کرنے کی اہلیت رکھتا ہے تو جب بعض مسلمان جہاد کر لیں گے تو باقی مسلمانوں سے فرض ساقط ہو جائے گا کیونکہ اُنہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔ ”کہ اُنہ کیلئے اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ جہاد کرنے والوں کا بیٹھنے والوں پر درجہ بڑھا دیا اور اُنہ تعالیٰ نے سب سے بھلائی کا وعدہ کیا ہے۔“ تو اگر ہر مسلمان پر جہاد فرض میں ہوتا تو جہاد نہ کرنے والوں سے اُنہ تعالیٰ اچھی عاقبت کا وعدہ نہ کرتا اور جہاد کے موقع پر بیٹھے رہنا حرام ہوتا۔ نیز جہاد اسلئے فرض کیا گیا ہے تاکہ اسلام کی دعوت دی جائے، دین حق کو بلند کیا جائے، اور کفار کے شر اور ان کے ظہر کو دور کیا جائے اور یہ مقصد بعض مسلمانوں کے جہاد کر لینے سے پورا ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی پاک ﷺ کبھی لشکر روانہ فرما دیتے اور خود تشریف نہ لے جاتے، پس اگر جہاد فرض عین ہوتا تو آپ ﷺ لشکر کو روانہ کر دینے کے بعد خود نہ بیٹھے رہتے اور نہ ہی کسی مسلمان کو بیٹھے رہنے کی اجازت عطا فرماتے۔“

علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿الجهاد فرض كفاية وقال ابو بكر الرازي في شرحه "مختصر الطحاوي" الجهاد عند اصحابنا فرض على الكفاية مثل غسل الموتى واصلوة عليهم ودفنهم وطلب علم الدين والقيام به وتعليمه﴾ (۲)

ترجمہ: ”جہاد فرض کفایہ ہے اور علامہ ابو بکر رازی نے ”شرح مختصر طحاوی“ میں فرمایا ہے کہ ہمارے اصحاب کے نزدیک جہاد فرض کفایہ ہے جس طرح کہ مردے کو غسل دینا اور نماز جنازہ پڑھنا اور میت کو دفن کرنا اور علم دین حاصل کرنا اور سکھانا وغیرہ۔“

علامہ ملا علی قاری حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

(۱)۔ بدائع الصنائع ج ۲/۹۸۔

(۲)۔ اہلبیان (یعنی) شرح ج ۲/۹۸۔

﴿ثم الجهاد فرض على الكفاية فلان المقصود ليس مجرد ابتلاء المكلفين بل اغراء المكلفين ودفع شر الكفار عن المؤمنين بدليل قوله تعالى "وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله" (الانفال: ۳۹) فاذا حصل ذلك ببعض سقط عن الباقيين حصول ما هو المقصود منه كصلوة الجنائز المقصود منها قضاء حق الميت والاحسان اليه﴾ (۱)

ترجمہ: ”پھر جہاد فرض کفایہ ہے کیونکہ جہاد سے مقصود محض لوگوں کو تکلیف میں مبتلا کرنا نہیں بلکہ مسلمانوں کی عزت بلند کرنا اور مؤمنوں سے کفار کا شر دور کرنا مقصود ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔“ اور اُن سے لڑتے رہو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے اور دین سارا اُنہ کیلئے ہو جائے۔“ پس جب یہ مقصد بعض کے ساتھ حاصل ہو جاتا ہے تو باقی بعض سے جہاد ساقط ہو جائے گا جیسے نماز جنازہ کہ اس سے مقصود میت کا حق ادا کرنا اور اُس پر احسان کرنا ہے۔“

علامہ ابن ہمام حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿فاما من ورائهم يبعد من العدو فهو فرض كفاية حتى يسعهم تركه اذا لم يحتج اليهم بان عجز من كان يقرب من العدو من المقاومة مع العدو او لم يعجزوا عن المقاومة الا انهم تكاسلوا لم يجاهدوا فانه يفترض على من يليهم فرض عين كالصوم والصلوة﴾ (۲)

ترجمہ: ”پس جو لوگ دشمن سے دور ہوں اُن پر جہاد فرض کفایہ ہے حتیٰ کہ اگر اُن کی ضرورت نہ پڑے تو اُن کا جہاد نہ کرنا جائز ہے لیکن اگر اُن کی ضرورت پڑ جائے یا اس صورت کہ قریب والے مسلمان دشمن سے مقابلہ کرنے میں کمزور ہوں یا وہ سستی کی وجہ سے جہاد نہ کریں تو پھر جو مسلمان اُن مسلمانوں کے قریب ہیں اُن پر نماز، روزہ کی طرح جہاد بھی فرض عین ہو جائے گا۔“

(۱)۔ بدائع الصنائع شرح مشکوٰۃ ج ۲/۱۵۵۔

(۲)۔ فتح القدیر ج ۱۹۲/۵۰۔

علامہ شمس الائمہ سرحدی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ثم الجهاد على نوعين: نوع هو فرض على الكفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقيين لحصول المقصود وهو كسر شوكة المشركين واعزاز الدين لانه لو جعل فرضا في كل وقت على كل احد عاد على موضوعه البعض والمقصود ان يأمن المسلمون ويتمكنوا من القيام بمصالح دينهم ودنياهم فاذا اشتغل الكل بالجهاد لم يتفرغوا للقيام بمصالح دنياهم فلذلك قلنا اذا قام به البعض سقط عن الباقيين وقد كان رسول الله ﷺ نارة يخرج وثارة يبعث غيره حتى قال وددت ان لا تخرج سرية او جيش الا وانامعهم ولكن لا اجد ما احملهم ولا تطيب انفسهم بالتخلف عني﴾ (۱)

ترجمہ: ”پھر جہاد کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم فرض کفایہ ہے جس میں بعض مسلمانوں کے جہاد کرنے سے باقی بعض سے جہاد ساقط ہو جائے گا کیونکہ جہاد کا مقصد مشرکین کا غلبہ توڑنا اور دین کو غالب کرنا ہے اور یہ مقصد بعض مسلمانوں کے جہاد کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اسلئے کہ اگر جہاد کو ہر وقت ہر شخص پر فرض کیا جائے تو اس سے حرج واقع ہوگا کیونکہ مقصود تو یہ تھا کہ مسلمان دین اور دنیا کی ہولناکیاں آزادی اور بے خوفی سے حاصل کر سکیں تو جب سب مسلمان جہاد میں مصروف ہو جائیں گے تو دنیا کے دیگر اصلاحی اور تعمیری کام انجام نہیں پاسکیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول پاک ﷺ کبھی جہاد میں بنفس نفیس تشریف لے جاتے اور کبھی دوسرے لشکر کو بھیج دیتے حتیٰ کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ”میری یہ خواہش ہے کہ کوئی جنگی قافلہ یا لشکر نہ روانہ کیا جائے مگر میں بھی اس میں شریک ہو جاؤں مگر میرے پاس سب کیلئے سوار یاں نہیں ہیں اور میرے بغیر یہ خوش نہیں ہوں گے۔“

علامہ بابرتی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿والجهاد فرض كفاية ولان الله تعالى قال "لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر... الى قوله تعالى: وكلا وعد الله الحسنى"۔ (النساء: ۹۵) وجه الاستدلال ان الله تعالى وعد القاعدین عن الجهاد الحسنى ولو كان الجهاد فرض عين لا يستحق القاعد الوعد بل الوعيد﴾ (۱)

ترجمہ: ”جہاد فرض کفایہ ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”کہ بلا عذر (جہاد سے) بیٹھنے والے مسلمان اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان کے ساتھ جہاد کرنے والے مسلمان برابر نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مالوں اور جانوں کے ساتھ جہاد کرنے والے مسلمانوں کو بیٹھنے والے مسلمانوں پر درجہ میں فضیلت دی ہے اور اللہ تعالیٰ نے سب سے اچھی عاقبت کا وعدہ کیا ہے۔“ اب اس آیت سے یہ دلیل ملتی ہے کہ جہاد کرنے والوں سے بھی اللہ تعالیٰ نے اچھی عاقبت کا وعدہ کیا ہے اور اگر جہاد فرض عین ہوتا تو بیٹھنے والے اچھی عاقبت کے وعدہ کے مستحق نہ ہوتے بلکہ عذاب کی وعید کے مستحق ہوتے۔“

علامہ عثمان بن زلیحی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿والجهاد فرض على الكفاية لانه لم يشرع لعينه اذ هو قتل وافساد في نفسه وانما شرع لاعلاء كلمة الله تعالى واعزاز دينه ودفع الفساد عن العباد فاذا حصل من البعض سقط عن الباقيين﴾ (۲)

ترجمہ: ”جہاد فرض کفایہ ہے کیونکہ یہ اسلئے مشروع نہیں ہوا کہ یہ فی نفسہ قتل و فساد ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے کلمہ کو بلند کرنے، دین کی سر بلندی اور بندوں سے فساد دور کرنے کیلئے مشروع ہوا ہے، پس جب بعض سے یہ مقصد حاصل ہو جائے گا تو باقی بعض سے جہاد ساقط ہو جائے گا۔“

﴿فقہاء شافعیہ کا نظریہ﴾

علامہ ابن حجر عسقلانی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿فہو فرض کفایۃ علی المشہور الا ان تدعوا الحاجة الیہ کان یدہم العدو ویبتعن علی من عینہ الامام ویتادی فرض کفایۃ بفعلہ فی السنۃ مرۃ عند الجمہور ومن حجتہم ان الجزیۃ تجب بدلا عنہ ولا تجب فی السنۃ اکثر من مرۃ اتفاقا فلیکن بدلہا کذلک﴾ (۱)

ترجمہ: ”مشہور قول کے معنی ہیں جہاد فرض کفایہ ہے مگر جب اس کی حاجت پیش آئے تو یہ فرض عین ہو جاتا ہے اور جہاد کرتا ہر اس شخص پر لازم ہو جائے گا جس کو حاکم وقت متعین کرے اور جمہور علماء کے نزدیک اس فرض کفایہ کو سال میں ایک مرتبہ بالفعل ادا کیا جانے کا اور ان فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ جزیرہ جہاد کے بدلے واجب ہوتا ہے اور اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ جزیرہ سال میں ایک سے زائد مرتبہ واجب نہیں ہوتا تو جزیرہ کا بدل (جہاد) بھی سال میں ایک مرتبہ ہی فرض ہوگا۔“

علامہ نووی شافعی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿کفار اپنے شہروں میں ہوں تو اس وقت ان سے جہاد کرنا فرض کفایہ ہے پس اگر کوئی مسلمان ان سے جہاد نہ کرے تو وہ تمام مسلمان گناہگار ہوں گے جن کو جہاد نہ کرنے کا کوئی عذر نہیں ہے﴾ (۲)

﴿فقہاء حنبلیہ کا نظریہ﴾

علامہ ابن قدامہ حنبلی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿والجہاد فرض علی الکفایۃ اذا قام بہ قوم سقط عن الباقین:

معنی فرض الکفایۃ الذی ان لم یقم بہ من یکفی اثم الناس کلہم وان قام بہ من یکفی سقط عن سائر الناس فالخطاب فی ابتدائہ

(۱) - فتح الباری شرح سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۳۰۷۔

(۲) - رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۱۔

یتناول الجميع كفرض الاعيان ثم يختلفان في ان فرض الكفاية

يسقط بفعل الناس له وفرض الاعيان لا يسقط عن احد بفعل غيره ﴿

ترجمہ: ”جہاد فرض کفایہ ہے جب ایک قوم جہاد کیلئے نکل پڑے گی تو باقیوں سے یہ فرض ساقط

ہو جائے گا۔ اور فرض کفایہ کا معنی یہ ہے کہ اگر بقدر کفایت لوگ جہاد کیلئے نکلیں تو سب لوگ گناہگار

ہوں گے اور اگر بقدر کفایت لوگ نکل پڑیں تو باقی سب سے جہاد کا فرض ساقط ہو جائے گا۔ ابتدا میں

خطاب سب کو شامل تھا جیسا کہ فرض عین ہے۔ پھر دونوں حکم مختلف ہو گئے اس طرح کہ فرض کفایہ بعض

لوگوں کے فعل سے ساقط ہو جائے گا اور فرض عین کسی ایک کے کرنے سے ساقط نہ ہوگا۔“ (۱)

﴿فقہاء مالکیہ کا نظریہ﴾

علامہ دمشقانی ابی مالکی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿جو مسلمان دشمن سے دور ہوں تو ان پر جہاد فرض کفایہ ہے اسی طرح اگر کسی علاقے پر کفار حملہ کریں

تو ان پر جہاد فرض عین ہے جبکہ جن مسلمانوں پر کفار حملہ نہ کریں تو ان پر جہاد فرض کفایہ ہوگا﴾ (۲)

﴿بچوں، غلام، عورت، اندھے، لنگڑے اور اپانچ پر جہاد فرض نہیں ہے﴾

علامہ سید محمد امین ابن علی بن شامی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا يفرض علی صبی و بالغ له ابوان او احدہما لان طاعتہما

فرض عین و عبد وامرأة لحق المولی والزوج واعمی ومقعد

واقطع﴾ (۳)

ترجمہ: ”بچے اور ایسے بالغ پر جہاد فرض نہیں جس کے والدین دونوں موجود ہوں یا ان میں سے

ایک موجود ہو اسلئے کہ والدین کی اطاعت فرض عین ہے اور اسی طرح غلام اور عورت پر بھی جہاد فرض

(۱) - الفتنی لابن قدامہ، ص ۳۰۷/۱۸۔

(۲) - نکال کر لکھا، ص ۳۰۷/۱۵۔

(۳) - رد المحتار، المعروف فتاویٰ شامی، ص ۱۱۳/۱۳۔

نہیں کیونکہ مولیٰ اور شوہر کا حق اقل ہے اور اندھے، اپانچ اور ہاتھ کٹے ہوئے شخص پر بھی جہاد فرض نہیں کیونکہ یہ سب معذور ہیں۔

علامہ زین الدین ابن نجیم (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا يجب على صبي وامرأة وعبد واعمى ومقعد واقطع لان الصبي غير مكلف وكذا المجنون والعبد والمرأة مشغولان بحق الزوج والمولى وحقهما مقدم على فرض الكفاية والاعمى ونحوه عاجزون﴾ (۱)

ترجمہ: ”بچے، عورت، غلام، اندھے، اپانچ اور ہاتھ کٹے ہوئے شخص پر جہاد فرض نہیں اسلئے کہ بچہ اور مجنون وغیرہ تو مکلف شرع نہیں اور غلام آقا کی خدمت میں جبکہ عورت شوہر کی خدمت میں مشغول ہے اور ان دونوں کا حق فرضی کفایہ پر مقدم ہے اور اندھا اور اس جیسے افراد جہاد کرنے سے عاجز ہیں۔“

علامہ اکمال الدین ابن ہمام (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا تقابل المرأة الا باذن زوجها ولا العبد الا باذن سيده الا ان يهجم العدو على بلد للضرورة وقال في مقام اخر ولا يقتلوا امرأة ولا صبيا ولا شيخا فانيا ولا مقعدا ولا اعمى﴾ (۲)

ترجمہ: ”عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر جہاد نہیں کرے گی اور غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر جہاد نہیں کرے گا مگر یہ کہ دشمن کسی شہر پر حملہ آور ہو جائے۔ اور دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا کہ عورت، بچہ، شیخ فانی، اپانچ اور اندھا جہاد کیلئے نہیں جائیں گے۔“

علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا يجب الجهاد على الصبي لان الصبي مظنة المرحمة ولا عبد ولا امرأة لتقدم حق المولى والزوج ولا اعمى ولا مقعد ولا اقطع لعجزهم﴾ (۱)

ترجمہ: ”صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ بچوں پر جہاد فرض نہیں کیونکہ بچے شفقت و مہربانی کی علامت ہیں اور غلام اور عورت پر بھی جہاد فرض نہیں کیونکہ مولیٰ اور شوہر کا حق مقدم ہے اور اندھے، ہاتھ کٹے شخص اور اپانچ پر بھی جہاد فرض نہیں کیونکہ یہ سب جہاد سے عاجز ہیں۔“

علامہ عثمان بن علی زلیعی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا يجب على صبي وامرأة وعبد واعمى ومقعد واقطع ولان الصبي مظنة الرحمة فلا يؤتى به الى المهلكة والمرأة والعبد مشغولان بخدمة الزوج والمولى وحقهما مقدم على حق الشرع لحاجتهما وغنى الشرع والاعمى ونحوه عاجزون والتكليف بالقدرة﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور بچے، عورت، غلام، اندھے، ہاتھ کٹے شخص اور اپانچ پر جہاد فرض نہیں اسلئے کہ بچے تو شفقت اور مہربانی کی علامت ہیں لہذا انہیں ہلاکت کی طرف نہیں لایا جائے گا اور عورت اور غلام شوہر اور آقا کی خدمت میں مشغول ہیں اور ان دونوں کا حق شریعت کے حق پر مقدم ہے کیونکہ آقا اور شوہر کو تو نیکی اور غلام کی ضرورت ہے جبکہ شریعت ان دونوں سے بے نیاز ہے اور اندھے اور اپانچ وغیرہ جہاد کرنے سے عاجز ہیں اور شریعت طاقت کے مطابق مکلف بناتی ہے۔“

﴿جب دشمن حملہ آور ہو جائے تو مذکورہ افراد کا لٹکانا بھی فرض﴾

علامہ ابن عابدین شامی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

(۱) - مجمع الزوائد: ۵۳۹۔

(۲) - تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق: ۳۷۳۔

(۱) - مجمع الزوائد: ۵۳۵۔

(۲) - فتح القدیر: ۳۰۱/۵۔

﴿ان هجم العدو فيخرج الكل اى كل من ذكر من المرأة والعبد وغيرهم وكذلك الغلمان الذين لم يبلغوا اذا اطلقوا القتال فلا بأس بان يخرجوا ويقاثلوا في النفير العام﴾ (۱)

ترجمہ: ”اگر دشمن حملہ آور ہو جائے تو مذکورہ افراد یعنی عورت اور غلام وغیرہ کا جہاد کیلئے لگانا فرض ہوگا اور اسی طرح وہ بچے جو بالغ نہیں ہوئے اگر وہ جنگ کرنے کی طاقت رکھتے ہیں تو کوئی خرچ نہیں کہ عام جنگ کے وقت یہ بچے بھی لگیں اور جنگ کریں۔“

علامہ اکمال الدین ابن ہمام (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا تقاثل المرأة الا باذن زوجها ولا العبد الا باذن سيده الا ان يهجم العدو على بلد للضرورة﴾ (۲)

ترجمہ: ”عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر جہاد کیلئے نہیں جائیں گے مگر جب دشمن عام حملہ کر دے تو اس وقت ضرورت کے پیش نظر یہ سب افراد بھی جہاد کیلئے لگیں گے۔“

علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿فان هجم العدو على بلد وجب على جميع الناس الدفع تخرج المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن المولى لانه صار فرض عين﴾ (۳)

ترجمہ: ”پس اگر دشمن کسی شہر پر عام حملہ کر دے تو تمام لوگوں پر دشمن کو دور کرنا فرض ہے۔ عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر جہاد کیلئے لگیں گے کیونکہ اب سب پر جہاد فرض عین ہو گیا ہے۔“

(۱)۔ رد المحتار، ص ۱۲۱، فتاویٰ شامی، ۱۲/۱۲۔

(۲)۔ فتح القدیر، ۲۰۱/۵۔

(۳)۔ حاشیہ اربعین، ۵۳۶۔

علامہ عثمان بن زبلیٰ (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿وفرض عين ان هجم العدو فتخرج المرأة والعبد بلا اذن زوجها وسيده لان المقصود لا يحصل الا باقامة الكل فيجب على الكل وحق الزوج والمولى لا يظهر في حق فروض الاعيان كالصلوة والصيام بخلاف ما قبل النفير لان بغيرهم كفاية وكذا الولد يخرج بغير اذن والده وفي غير النفير العام لا يخرج الا باذنها﴾ (۱)

ترجمہ: ”اگر دشمن حملہ آور ہو جائے تو جہاد فرض عین ہو جائے گا لہذا عورت اور غلام اپنے شوہر اور آقا کی اجازت کے بغیر لگیں گے اسلئے کہ جہاد کا مقصد سب کے لٹکے بغیر حاصل نہیں ہوگا لہذا سب پر لگانا فرض ہو گیا اور شوہر اور آقا کا حق فرض عین کے حق میں ظاہر نہیں ہوتا جس طرح کہ نماز اور روزہ بخلاف اس صورت کے کہ جب عام حکم جہاد نہیں ہوا اسلئے کہ اس وقت ان کے لٹکے بغیر بھی فرض کفایہ ادا ہو جائے گا اور اسی طرح بیٹا بھی اپنے والدین کی اجازت کے بغیر نکل سکتا ہے جبکہ بغیر عام نہ ہونے کی صورت میں بیٹا بھی اجازت والدین کے بغیر نہیں جائے گا۔“

﴿دشمن کو دعوت اسلام دینا کب مستحب ہے؟﴾

علامہ اکمال الدین ابن ہمام (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ويستحب ان يدعوهم من بلغته الدعوة﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور جن لوگوں تک دعوت اسلام پہنچ چکی ہو ان کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے۔“

علامہ زبیر الدین ابن نجیم (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿وندعو اندبا من بلغته﴾ (۳)

(۱)۔ تبيين الحقائق شرح كوز الدق، ۲۲۱/۲۔

(۲)۔ فتح القدیر، ۱۹۱/۵۔

(۳)۔ تبيين الحقائق شرح كوز الدق، ۵۵/۵۔

ترجمہ: "جن لوگوں تک دعوت اسلام پہنچ چکی ہو ان کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے۔"

علامہ ابن عابدین شامی (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿فان حاصرنا ہم دعونا الی الاسلام فان اسلموا (فیہا) والا فالی الجزیة فان قبلوا اذک فلهم مالنا وعلیہم ما علینا ای ندبا ان بلغتهم الدعوة﴾ (۱)

ترجمہ: "اگر ہم دشمن کا محاصرہ کریں تو ان کو اسلام کی دعوت دیں گے پس اگر وہ اسلام لے آئیں تو فیہا ورنہ ان کو جزیرہ کا حکم دیں گے پس اگر وہ جزیرہ قبول کر لیں تو ان کیلئے وہ ہو جائے جو ہمارے لیے ہے۔ اور ان کے خلاف وہ ہو جائے گا جو ہمارے خلاف ہے یعنی ان کے خون اور اموال ہمارے خون اور اموال کی طرح محفوظ ہو جائیں گے۔ اور یہ دعوت اسلام دینا بھی اُس وقت مستحب ہوگا جب ان تک دعوت اسلام پہنچ چکی ہو۔"

علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿وہستحب ان یدعو من بلغته الدعوة مبالغۃ فی الانذار لا یجب ذلک﴾ (۲)

ترجمہ: "اور جن لوگوں تک دعوت اسلام پہنچ چکی ہو ان کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے ڈرنا نے میں مبالغہ کیلئے اور یہ واجب نہیں ہے۔"

علامہ عثمان بن علی زلیعی حنفی (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿کہ جن لوگوں تک دعوت اسلام نہیں پہنچی ان کے بارے مستحب ہے کہ انہیں دعوت اسلام دی جائے﴾ (۳)

(۱)۔ راہلک راہلک و فی کوی شامی: ۱۳۸/۳۔

(۲)۔ حدایہ ابن: ۵۴۰۔

(۳)۔ تبیین لفظی شرح کرم الدعا: ۱۳/۳۔

علامہ محمود بن احمد بخاری (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿وہستحب ان یدعو الامام او رأس الجیش او السریۃ من بلغته الدعوة مبالغۃ فی الانذار لانہا ربما تنفع﴾ (۱)

ترجمہ: "اور امام یا لشکر یا سریرہ کے امیر کیلئے مستحب ہے کہ ان لوگوں کو دعوت اسلام دے جن تک دعوت اسلام پہنچی ہوئی ہے تاکہ انذار میں مبالغہ ہو جائے کیونکہ بسا اوقات یہ بات مفید ثابت ہوتی ہے۔"

﴿دشمن کو دعوت اسلام دینا کب ضروری ہے؟﴾

علامہ اکمال الدین ابن ہمام (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿واذا دخل المسلمون دارا لحرب فحاصروا مدینۃ او حصنا دعوہم الی الاسلام ای فان لم تبلغہم الدعوة فہو علی سبیل الوجوب فان اجابوا کفوا عن قتالہم لحصول المقصود وان امتنعوا دعوہم الی اداء الجزیۃ﴾ (۲)

ترجمہ: "اور جب مسلمان دارا الحرب میں داخل ہوں تو شہر یا قلعہ کا محاصرہ کر لیں اور ان کو اسلام کی دعوت دیں یعنی اگر ان تک دعوت اسلام نہیں پہنچی تو یہ واجب ہے پس اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو مسلمان ان سے قتال کرنے سے رک جائیں کیونکہ جہاد کا مقصد حاصل ہو گیا ہے اور اگر وہ اسلام لانے سے رکیں رہیں تو انہیں جزیرہ ادا کرنے کا کہیں۔"

﴿دعوت اسلام دیئے بغیر جہاد درست نہیں﴾

علامہ ابن عابدین شامی (رحمہ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا یحل لنا ان نقاتل من لا تبلغہ الدعوة الی الاسلام وهو و ان اشتهر فی زماننا شرقا وغربا لکن لا شک ان فی بلاد اللہ من

(۱)۔ انوار بخاری: ۱۱/۱۱۔

(۲)۔ فتح القدیر: ۱۵/۱۹۶۔

لا شعور له بذلك ﴿١﴾

ترجمہ: ”ہمارے لیے یہ درست نہیں کہ ہم اُن سے قتال کریں جن تک دعوت اسلام نہیں پہنچی اور یہ اسلام اگرچہ ہمارے زمانے میں مشرق و مغرب تک پھیل چکا ہے مگر اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ کے شہروں میں ایسے بھی لوگ ہیں جنہیں اسلام کا بالکل شعور نہیں لہذا دعوت اسلام دینا ضروری ہے۔“

علامہ زین الدین ابن نجیم (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا نقاتل من لم تبلغه الدعوة الى الاسلام اى لا يجوز القتال لقوله ﴿فى وصية امراء الاجناد فادعهم الى شهادة لا اله الا الله ولا نهم بالدعوة يعلمون انا نقاتلهم على الدين لا على سلب الاموال وسبى الذرارى﴾﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور ہم اُن لوگوں سے قتال نہیں کریں گے جن کو دعوت اسلام نہیں پہنچی یعنی یہ قتال جائز نہیں اسلئے کہ نبی پاک ﷺ نے لشکروں کے امیروں کو وصیت کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ ”تم ان کو لا اله الا الله کی گواہی کی دعوت دو۔“ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ دعوت اسلام دینے سے کفار یہ بات جان لیں گے کہ ہم صرف دین اسلام کی سر بلندی کیلئے جہاد کرتے ہیں نہ کہ کفار کے مال سلب کرنے اور اُن کی اولاد کو قیدی بنانے کیلئے۔“

علامہ علی بن ابی بکر مرعینی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا يجوز ان يقاتل من لم تبلغه الدعوة الى الاسلام الا انه يدعوه﴾ (۳)

ترجمہ: ”اور مسلمان کیلئے یہ جائز نہیں کہ ان سے جہاد کرے جن کو دعوت اسلام نہیں پہنچی مگر یہ کہ پہلے اُن کو دعوت اسلام دے۔“

(۱)۔ دائرۃ المعارف فی الشی: ۱۲/۱۳۰۔

(۲)۔ بحر الرائق: ۵/۵۱۔

(۳)۔ مدنیہ: ۵۳۰۔

ایک دوسرے مقام پر علامہ مرعینی فرماتے ہیں کہ ”اگر دعوت اسلام سے پہلے اُن سے جہاد کرتے گا تو گناہ گار ہوگا۔ حضور ﷺ کی اس نبی کی وجہ سے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ”تم کسی قوم سے اُس وقت تک مت لڑنا جب تک اُن کو دعوت اسلام نہ دے لو۔“

علامہ عثمان بن علی زلیحی حنفی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ولا نقاتل من لم تبلغه الدعوة الى الاسلام لما روينا ولا نهم بالدعوة اليهم يعلمون انا نقاتلهم على الدين لا على شيء اخر من الذرارى وسلب الاموال فلعلهم يحسبون فيحصل المقصود بلا قتال ومن قاتلهم قبل الدعوة يأثم للنهي﴾ (۱)

ترجمہ: ”اور ہم اُن سے قتال نہیں کریں گے جن کو دعوت اسلام نہیں پہنچی اسلئے کہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے اور اسلئے کہ دعوت دینے سے وہ کفار جان لیں گے کہ ہم اُن سے صرف دین کی وجہ سے قتال کر رہے ہیں، کسی اور مقصد یعنی بچوں کو قیدی بنانے اور مال وغیرہ سلب کرنے کیلئے نہیں تو شاید وہ اسلام قبول کر لیں تو جہاد کا مقصد بغیر جنگ کے حاصل ہو جائے گا اور جس نے اُن سے دعوت اسلام دینے بغیر قتال کیا تو وہ گناہ گار ہوگا حضور ﷺ کے منع کراہنے کی وجہ سے۔“

﴿کفار کے درختوں کو کاٹنا اور جلانا جائز﴾

علامہ إسماعیل الدین ابن ہمام (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿ويستحب ان يدعوهم من بلغته الدعوة فان ابوا ذلك استعانوا بالله عليهم وحاربوهم ونصبوا عليهم المجانين وحرقوهم وارسلوا عليهم الماء وقطعوا اشجارهم وافسدوا زروعهم لان في جميع ذلك الحاق الكبت والغنى بهم وكسر شوكتهم وتفريق جمعهم فيكون مشروعاً﴾

(۱)۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق: ۱۲/۱۳۰۔

ترجمہ: "اور جن لوگوں تک دعوت اسلام پہنچ چکی ہو ان کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے پس اگر وہ اسلام لانے سے انکار کریں تو مسلمان ان کے خلاف اللہ سے مدد طلب کریں گے، ان سے جنگ کریں گے، ان پر سختیوں نصب کریں گے، ان کی سر زمین کو جلا دیں گے، ان پر پانی چھوڑیں گے، ان کے درختوں کو کاٹ دیں گے اور ان کی کھیتوں کو برباد کر دیں گے اسلئے کہ ان تمام صورتوں میں انکار کو قصہ دانا ہے، ان کو ذلیل و رسوا کرنا ہے، ان کی شان و شوکت کو توڑنا ہے۔ اور ان کی اچھا عیت کو متفرق کرنا ہے لہذا اللہ کو یہ تمام کام انجام دے گا۔" (۱)

علامہ زین الدین ابن نجیم (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

﴿وَدَعُوا نَدْبًا مِّنْ بَلْعَتِهِ وَلَا فَنَسْتَعِينْ عَلَيْهِمْ بِاللّٰهِ تَعَالٰی وَ مَخَارِبِهِمْ بِنَصَبِ الْمَجَانِیْقِ وَ حَرْقِهِمْ وَ غَرَقِهِمْ وَ قَطْعِ اشْجَارِهِمْ وَ اِفْسَادِ زُرْعِهِمْ وَ رَمِيهِمْ﴾ (۲)

ترجمہ: "اور جن لوگوں تک دعوت اسلام پہنچ چکی ہے انہیں دعوت اسلام دینا مستحب ہے پس اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو فہم اور نہ ہم ان کے خلاف اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کریں گے۔ اور ان سے جنگ کریں گے سختیوں وغیرہ نصب کرنے کے ذریعے، ان کی زمین کو آگ لگائے، ان کو غرق کرنے، ان کے درختوں کو کاٹے، ان کی کھیتوں کو برباد کرنے اور ان پر تیر اندازی کرنے کے ذریعے جنگ کریں گے۔"

اس کے علاوہ تقریباً یہی مفہوم علامہ ابن قیمی، علامہ زبلی اور صاحب ہدایہ نے نقل فرمایا ہے: (۳)

﴿غدر، غلول اور مشد کی ممانعت﴾

علامہ زین الدین ابن نجیم (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

﴿نَهَيْنَا عَنْ غَدْرٍ وَ غُلُولٍ وَ مِثْلِهِ لِقَوْلِهِ ﷻ لَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدُرُوا وَلَا تَمْثَلُوا﴾

(۱) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

(۲) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

(۳) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

وَالْغَدْرُ الْخِيَانَةُ وَنَقْضُ الْعَهْدِ وَالْغُلُولُ السَّرْقَةُ مِنَ الْمَغْنَمِ﴾ (۱)

ترجمہ: "انہیں غدر، غلول اور مشد سے منع کیا گیا ہے نبی پاک ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ "تم غلول، غدر اور مشد نہ کرو" اور غدر خیانت اور عہد توڑنے کو کہتے ہیں اور غلول مال غنیمت میں چوری کرنے کو کہتے ہیں۔"

علامہ اکمال الدین ابن ہمام (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

﴿وَيَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ لَا يَغْدُرُوا وَلَا يَغْلُوا وَلَا يَمْثَلُوا لِقَوْلِهِ ﷻ﴾

بِحَرَمِ عَلَيْهِمْ﴾ (۲)

ترجمہ: "اور مسلمانوں کی یہ ناسب ہے کہ وہ غدر نہ کریں، غلول اور مشد نہ کریں نبی پاک ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے یعنی یہ امور حرام ہیں۔"

یہی مضمون صاحب ہدایہ، علامہ ابن قیمی اور علامہ زبلی نے نقل کیا ہے: (۳)

﴿عورت، بچے، شیخ فانی، اندھے اور لنگڑے کے قتل کی ممانعت﴾

علامہ اکمال الدین ابن ہمام (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

﴿وَلَا يَقْتُلُوا امْرَأَةً وَلَا صَبِيًّا وَلَا شَيْخًا فَانِيًّا وَلَا مَقْعِدًا وَلَا أَعْمًى﴾ (۴)

ترجمہ: "اور وہ مسلمان کسی عورت، بچے، شیخ فانی، پاچا اور اندھے کو قتل نہ کریں۔"

علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی (رحمہ اللہ) فرماتے ہیں:

﴿وَلَا يَقْتُلُوا امْرَأَةً وَلَا صَبِيًّا وَلَا شَيْخًا فَانِيًّا وَلَا مَقْعِدًا وَلَا أَعْمًى لَا نَ﴾

الْمَيْحِ لِقَوْلِهِ ﷻ وَلَا يَتَحَقَّقُ مِنْهُمْ﴾ (۵)

(۱) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

(۲) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

(۳) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

(۴) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

(۵) فتح القدیر: ۱/۱۵۰۔

ترجمہ: "اور وہ مسلمان کسی عورت، بچے، شہابی، پانچ اور ننگرے کو قتل نہ کریں کیونکہ جنگ کو جائز کرنے والی چیز ہمارے نزدیک لڑائی کرنا ہے اور یہ بات ان سب میں نہیں پائی جاتی۔" یہی مضمون علامہ عینی اور علامہ ذیلعی نے نقل کیا ہے: (۱)

﴿دشمن سے صلح کا جواز﴾

علامہ زین الدین ابن نجیم (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿وَنَصَالِحِهِمْ وَلَوْ بِمَالٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى "وَأَنْ جُنُحُوا لِلْسَّلَامِ... (الأنفال: ۶۱) لَأَنْ الْمَقْصُودُ وَهُوَ دَفْعُ الشَّرِّ حَاصِلٌ بِهِ﴾ (۲)

ترجمہ: "اور ہم دشمنوں سے صلح کریں گے اگرچہ مال کے ذریعے ہو اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ "اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو تم بھی ان کی طرف جھکو اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرو۔" اور اسلئے کہ جہاد کا مقصد کفار کے شر کو دور کرنا ہے اور یہ صلح کے ذریعے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔"

علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی (رحمۃ اللہ علیہ) فرماتے ہیں:

﴿وَإِذَا رَأَى الْإِمَامُ أَنَّ يَصَالِحُ أَهْلَ الْحَرْبِ أَوْ فَرِيقًا مِنْهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ مَصْلَحَةً لِلْمُسْلِمِينَ فَلَا بُدَّ لَهُ﴾ (۳)

ترجمہ: "اور جب حاکم اہل حرب یا ان کے کسی فریق سے صلح کر، بہتر سمجھے اور یہ صلح کرنا مسلمانوں کی مصلحت میں ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔"

☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆

☆

(۱)۔ جہن شرح حدیث: ۵۰۹/۱۔ تبیین لمعانی شریعت النبی: ۱۲۵/۳۔

(۲)۔ کنز الدقائق: ۸/۵۔

(۳)۔ حواہی البیہق: ۵۳۳۔

﴿فصل خامس﴾

میشاقِ مدینہ اور اس کے نتائج

میشاقِ مدینہ

مدینہ میں انصار کے علاوہ بہت سے یہود بھی آباد تھے۔ ان یہودیوں کے تین قبیلے بنو نضیر، بنو قریظہ اور بنو قریظہ غار مدینہ کے اطراف میں آباد تھے۔ ہجرت سے پہلے یہودیوں اور انصار میں ہمیشہ اختلاف رہتا تھا۔ اور وہ اختلاف اب بھی موجود تھا۔ اور انصار کے دو قبیلے اوس و خزرج بھی بہت کمزور ہو چکے تھے کیونکہ ان دونوں قبیلوں کے درمیان مشہور لڑائی "جنگِ بعاث" ہو چکی تھی جس میں دونوں قبیلوں کے بڑے بڑے سردار آپس میں لڑ کر مر چکے تھے۔ اور یہودی ہمیشہ اس قسم کی تدبیروں اور شرارتوں میں گہرے رہتے تھے کہ انصار کے یہ دونوں قبائل ہمیشہ آپس میں لڑتے رہیں اور کبھی متحد نہ ہوں ان حالات کے پیش نظر حضور ﷺ نے یہودیوں اور مسلمانوں کے آئندہ تعلقات کے بارے ایک معاہدہ کی ضرورت محسوس کی تاکہ دونوں فریق آمن و سکون کے ساتھ رہیں اور آپس میں کوئی تضادم اور گمراہی نہ ہونے پائے، چنانچہ حضور ﷺ نے انصار اور یہود کو بلا کر معاہدہ کی ایک دستاویز لکھوائی جس پر دونوں فریقوں کے دستخط ہو گئے۔ (۱)

اس معاہدہ کی دفعات کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ ﷺ ---﴾

یہ تحریری عہد نامہ ہے جو محمد نبی ﷺ کی طرف سے مسلمانوں، انصار اور ان یہود کے درمیان ہے جو مسلمانوں کے تابع ہوں اور ان کے ساتھ الحاق جائیں۔ ہر فریق اپنے اپنے مذہب پر قائم رہ کر امور ذیل کا پابند ہوگا:

(۱): قصاص اور خون بہا کے جو طریقے قدیم زمانے سے چلے آ رہے ہیں وہ عدل و انصاف کے ساتھ بدستور قائم رہیں گے۔

(۲): ہر گروہ کو عدل و انصاف کے ساتھ اپنی جماعت کا فائدہ دینا ہوگا یعنی جس قبیلہ کا جو قیدی ہوگا اُس قیدی کو چھڑانے کیلئے زیرِ فدیہ کا دینا بھی اُسی قبیلہ کے ذمے لازم ہوگا۔

(۳): ظلم، اِثم، غدر و ان اور فساد کے مقابلے میں سب متفق رہیں گے۔ اس بارے کسی کی کوئی رعایت نہ کی جائے گی اگرچہ وہ کسی کا بیٹا ہی کیوں نہ ہو۔

(۴): کوئی مسلمان کسی کافر کے مقابلے میں قتل کرنے کا مجاز نہ ہوگا اور نہ کسی مسلمان کے مقابلے میں کسی کافر کی کسی قسم کی مدد کی اجازت ہوگی۔

(۵): ایک آدمی مسلمان کو پناہ دینے کا وہی حق ہوگا جو ایک بڑے مرتبہ کے مسلمان کو ہوگا۔

(۶): جو یہود مسلمانوں کے تابع ہو کر رہیں گے اُن کی حفاظت مسلمانوں کے ذمے ہوگی، اُن پر کسی قسم کا کوئی ظلم نہ ہوگا اور نہ اُن کے مقابلے میں دشمن کی مدد کی جائے گی۔

(۷): کسی کافر و مشرک کو یہ حق نہ ہوگا کہ مسلمانوں کے مقابلے میں قریش کی کسی جان یا مال کو پناہ دے یا قریش اور مسلمانوں کے درمیان حائل ہو۔

(۸): جنگ کے وقت یہود کو جان و مال سے مسلمانوں کا ساتھ دینا ہوگا اور مسلمانوں کے خلاف کسی کی مدد کی اجازت نہ ہوگی۔

(۹): نبی پاک ﷺ کا کوئی دشمن اگر مدینہ پر حملہ کرے تو یہود پر آپ کی مدد لازم ہوگی۔

(۱۰): جو قبائل اس عہد اور حلف میں شریک ہوں اگر ان میں سے کوئی قبیلہ اس حلف اور عہد سے علیحدگی اختیار کرنا چاہے تو آپ کی اجازت کے بغیر علیحدگی اختیار کرنے کا مجاز نہ ہوگا۔

(۱۱): کسی فتنہ پرداز کی مدد یا اُس کو ٹھکانہ دینے کی اجازت نہ ہوگی، جو شخص کسی بدعتی کی مدد کرے گا یا اُس کو اپنے پاس ٹھکانہ دے گا تو اُس پر اللہ کی لعنت اور غضب قیامت تک ہوگا اور اُس کا کوئی عمل قبول نہ ہوگا۔

(۱۲): مسلمان اگر کسی سے صلح کرنا چاہیں گے تو یہود کو بھی اُس سے صلح کرنا ہوگی۔

(۱۳): جو کوئی مسلمان قتل کرے اور شہادت موجود ہو تو اُس کا قصاص لیا جائے گا بلا یہ کہ ولی مقتول

وِثَّتْ پر راضی ہو جائے۔

(۱۴): جب کبھی کوئی جھگڑا یا کوئی باہمی اختلاف ہو جائے تو اللہ اور اُس کے رسول کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ (۱)

﴿یشاق مدینہ کے نتائج اور اثرات﴾

اَلَا حَمْدُ اللّٰهِ یشاق مدینہ پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

”ایک چھوٹی سی بستی کو جو تقریباً بیس عاؤں پر مشتمل تھی، شہری مملکت کی صورت میں منظم کیا گیا اور اس کی قبیل مگر کثیر الا جناس آبادی کو ایک چمک دار اور قابلِ عمل دستور کے ماتحت ایک مرکز پر متحد کیا گیا۔ اور اُن کے تعاون سے شہر مدینہ میں ایک سیاسی نظام قائم کر کے چلایا گیا جو بعد میں ایشیا، یورپ اور افریقہ کے تین براعظموں پر پھیلی ہوئی ایک وسیع اور زبردست شہنشاہیت کا بلا کسی دقت کے صدر مقام بن گیا۔ (۲)

ول ہاؤزن (Well-Hausan) لکھتا ہے۔

"The first Arabic community with sovereign power was established by Muhammad (peace be upon him) in the city of Madina, not on the bases of blood which naturally tends to divesity, but upon that of religion binding on all."

”مکمل حاکمانہ اختیارات کے ساتھ پہلا عربی معاشرہ حضرت محمد ﷺ کے ہاتھوں شہر مدینہ میں قائم ہوا لیکن خون کی بنیاد پر نہیں جو لامحالہ اختلافات کو جنم دیتا ہے بلکہ دین کی بنیاد پر جس کا اطلاق ہر فرد پر یکساں ہوتا ہے۔“ (۳)

مشہور مدینہ پر ”نیکلسن“ (Nicholson) کا تبصرہ یوں ہے:

(۱) - فیصل الہدایہ النعمانیہ: ۲۱۳/۲ - سیرت ابنِ حنبل: ۱۳۷/۲۔

(۲) - ہندوئی میں نظامِ تکرالی: ۹۹۔

(۳)

"Qstensibly a cautions and tactful reform ,it was in reality a revolution . Muhammad (peace be upon him) durst not only strike openly on the independence of the tribes ,but he destroyed it ,in effect ,by shifting the center of power from the tribe to the community ;and although the community included fews pagans as wellas Muslim ,he fully recognised ,what his opponent facted to forse ,that the Muslims were active ,and must soon be the predominat , partners in the newly founded state." (۱)

ترجمہ: "بید طور پر ایک محتاط اور ماہرانہ اصلاح بلکہ درحقیقت ایک انقلاب تھا۔ حضرت محمد ﷺ نے قبائل کی خود مختاری پر نہ صرف یہ کہ حکم کھلا ضرب لگائی بلکہ اسے ختم کر دیا اور انجام کار مرکز قوت قبیلہ سے معاشرہ کی طرف منتقل کر دیا۔ معاشرہ میں اگرچہ مسلمان، یہود اور مشرک سبھی شامل تھے اور وہ اسے اچھی طرح جانتے تھے اور جسے ان کے دشمن نہ دیکھ سکے مگر ان کی نگاہ دور رس نے دیکھ لیا تھا کہ نئی بننے والی ریاست میں مسلمان ہی نہ صرف فعال بلکہ اس کا غالب حصہ ہوں گے۔" (۱)

پیر محمد کرم شاہ لاہوری فرماتے ہیں:

"اس منشور کی امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں نہ تو کسی شخص اور قبیلہ کے کسی حق کو غصب کیا گیا ہے اور نہ کسی پر مذہبی عقیدہ میں کوئی جبر کیا گیا ہے، نہ ان کے معاشرے میں رواج پذیر رسوم و رواج کو چھیڑا گیا ہے اور نہ ان کے نجی معاملات میں کسی قسم کی مداخلت ہے جا کی گئی ہے۔ مدینہ کے لوگ جو مدت دراز سے جنگ و جدال کی بھی میں مل رہے تھے ان کو باہمی امن و صلح کی ضمانت دی جا رہی ہے اسی لئے تمام اہل عرب نے قبائلی اور مذہبی اختلافات کے باوجود اس منشور کو صدق دل سے قبول کر لیا۔"

ایک دوسرے مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

"اس منشور سے پہلے عرب حد درجہ انفرادیت کا شکار تھے، وہ نہ کسی قانون کے پابند تھے اور نہ کسی قوت حاکمہ کے سامنے سر تسلیم خم کرنے کے عادی تھے۔ وہ اپنی حق تلفی کا مداد اپنے زور سے کیا کرتے تھے۔ وہاں کوئی ایسی اجتماعی قوت نہیں تھی جو ان کے جان و مال اور عزت کی حفاظت کی ضمانت دے۔ لیکن اس منشور میں ان ساری انفرادیتوں کو زندہ و رگور کر دیا گیا اور اس نئے معاشرے میں ایک ایسی مرکزی قیادت قائم کر دی گئی جس کی طرف وہ ہر موقع پر رجوع کر سکتے تھے وہ اصول انفرادیت جو اسلام سے پہلے عرب کے معاشرے کے طرہ امتیاز تھے، انہیں اس نوشتہ کے ذریعے اجتماعییت سے بدل دیا گیا۔ یوں طوائف الملوکی کا بھی خاتمہ ہو گیا اور نسلی اور مذہبی لحاظ سے منتشر افراد ایک لڑی میں پرو دیئے گئے تمام مرکز قوتیں ایک کھل میں ضم ہو گئیں اور تمام باشندوں کو یکساں حقوق میسر آ گئے۔" (۱)

ان تمام اقوال سے بیثاق مدینہ کے مندرجہ ذیل نتائج و اثرات معلوم ہوئے:

(۱): اس بیثاق کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان ایک قوم کی حیثیت سے رہنے لگے۔

(۲): دین کو زیادتی معاملات پر فوقیت دی جانے لگی۔

(۳): انفرادی ترجیحات کی بجائے اجتماعی سوچ پروان چڑھنے لگی۔

(۴): شخصی آزادی میں مساوات کا اصول کارفرما ہونے لگا۔

(۵): مسلمانوں کو اعلانیہ تبلیغ کا موقع مل گیا۔

(۶): بیثاق مدینہ ایک سیاسی اور معاشرتی منشور تھا جس کی بنیاد پر اسلامی ریاست کی بنیاد رکھی گئی۔

ڈاکٹر حمید اللہ لکھتے ہیں کہ "یہ دنیا کا سب سے پہلا تحریری دستور مملکت تھا اور اس کا ایک ایک لفظ اور اتی تاریخ میں محفوظ ہے۔"

(۷): اس معاہدے سے یہود کی تائید و حمایت حاصل کرنا حضور ﷺ کی بہت بڑی سیاسی کامیابی تھی۔

(۸): بیثاق مدینہ کی رو سے مدینہ منورہ کو حرم قرار دینے سے نہ صرف مدینہ کی حرم کی حدود قائم

کر دی گئی۔

بلکہ ہر قسم کے فتنہ و فساد کو ختم کر دیا گیا اور مدینہ منورہ کا تقدس قائم کر دیا گیا۔

(۹): تمام تنازعات میں تاجدارِ انبیاء ﷺ کو ثالث تسلیم کر لیا گیا جس سے سیاسی اور عدالتی لحاظ سے آخری آیتھارٹی آپ کو قرار دے دیا گیا۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆☆☆

☆☆☆

☆

﴿فصل سادس﴾

صلح حدیبیہ اور اس کے نتائج

حدیبیہ کا جغرافیائی محل وقوع

حدیبیہ ایک متوسط سستی ہے، یہاں حدیبیہ نام کا ایک کنواں تھا، یہ کنواں اُس درخت کے پاس تھا جس کے نیچے رسول پاک ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بیعت رضوان لی تھی۔ یہ مکہ مکرمہ سے ایک مرحلہ (ایک دن کی مسافت) پر واقع ہے۔ اور مدینہ منورہ سے نو (۹) مرحلہ پر واقع ہے۔ حدیبیہ پاک میں ہے کہ حدیبیہ ایک کنواں ہے، اس کا بعض حصہ حرم ہے اور بعض خارج از حرم ہے اور حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تمام حدیبیہ حرم ہے۔ ہجرت نبوی کے ساڑھے پانچ سال بعد نبی پاک ﷺ نے عمرہ حدیبیہ ادا کیا تھا۔ (۱)

صلح حدیبیہ کا واقعہ بالتفصیل

ذوالقعدہ ۶ھ میں حضور ﷺ جو وہ سو صحابہ (غشمہ الرضوان) کے ہمراہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ کیلئے روانہ ہوئے۔ حضور ﷺ کو یہ اندیشہ تھا کہ شاید کفار مکہ ہمیں عمرہ کی ادائیگی سے روکیں۔ اسلئے آپ نے پہلے ہی قبیلہ خزاعہ کے ایک شخص کو مکہ بھیج دیا تھا تا کہ وہ کفار مکہ کے ارادوں کی خبر لائے۔ جب آپ کا قافلہ مقام ”عسفان“ کے قریب پہنچا تو وہ شخص یہ خبر لایا کہ کفار مکہ نے تمام قبائل عرب کے کافروں کو جمع کر کے یہ کہہ دیا ہے کہ مسلمانوں کو ہرگز ہرگز مکہ میں داخل نہ ہونے دیا جائے چنانچہ کفار قریش نے اپنے ہموار تمام قبائل کو جمع کر کے ایک فوج تیار کر لی اور مسلمانوں کا راستہ روکنے کیلئے مکہ سے باہر نکل کر مقام ”بلدح“ میں پڑاؤ ڈال دیا۔ اور خالد بن ولید اور ابو جہل کا بیٹا عکرمہ یہ دونوں ۴۰۰ دو سو پچھپن ہوئے سواروں کا دستہ لے کر مقام ”غمیم“ تک پہنچ گئے۔ جب حضور ﷺ کو راستہ میں خالد بن ولید کے سواروں کی گرو نظر آئی تو آپ نے شاہراہ سے ہٹ کر سفر شروع کر دیا اور عام راستہ سے ہٹ کر آگے بڑھے

سردار عروہ بن مسعود کھڑا ہو گیا اور کہا کہ اے قریش! کیا میں تمہارا باپ نہیں؟ سب نے کہا کہ ہاں کیوں نہیں! پھر اُس نے کہا کہ کیا تم لوگ میرے بچے نہیں؟ سب نے کہا کہ ہاں کیوں نہیں! پھر اُس نے کہا کہ میرے بارے تم لوگوں کو کوئی بدگمانی تو نہیں؟ سب نے کہا کہ ہرگز نہیں۔ اس کے بعد عروہ نے کہا کہ محمد ﷺ نے بہت سی سمجھداری اور بھلائی کی بات کی ہے۔ لہذا تم لوگ مجھے اجازت دو کہ میں اُن سے ملکر معاملات طے کروں، سب نے اجازت دے دی کہ بہت اچھا! آپ جائیں۔

عروہ بن مسعود ہاں سے چل کر حدیبیہ کے میدان میں پہنچا اور حضور ﷺ کو مخاطب ہو کر کہنے لگا کہ ہیل بن ورقاء کی زبانی آپ کا پیغام ہمیں ملا۔ اے محمد! مجھے آپ سے یہ کہنا ہے کہ اگر آپ نے لوکر قریش کو براہِ بدر کے دنیا سے نیست و نابود کر دیا تو مجھے بتائیے کہ آپ سے پہلے بھی کسی عرب نے اپنی قوم کو براہِ بدر کیا ہے؟ اور اگر لڑائی میں قریش کا پد بھاری دگیا تو آپ کے ساتھ جو لشکر ہے میں ان میں سے ایسے چہروں کو دیکھ رہا ہوں کہ یہ سب آپ کو تنہا چھوڑ کر بھاگ جائیں گے۔ عروہ کا یہ جملہ سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے صبر و ضبط کی تاب نہ رہی اور آپ نے تڑپ کر کہا کہ اے عروہ! چپ ہو جا اپنی دیوی "لات" کی شرمگاہ چوس۔ کیا ہم بھلا اللہ جل جلالہ کے رسول ﷺ کو چھوڑ کر بھاگ جائیں گے؟ عروہ نے تعجب سے پوچھا کہ یہ کون شخص ہے؟ تو لوگوں نے کہا کہ یہ ابوبکر ہیں۔ تو عروہ نے کہا کہ مجھے اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے! کہ اے ابوبکر! اگر تیرا ایک احسان مجھ پر نہ ہوتا جس کا میں نے بدلہ ابھی تک چکانا ہے تو میں تیری اس تلخ بات کا ضرور جواب دیتا۔

اس کے بعد عروہ نے پورے لشکر کو دیکھا اور پورے لشکر کو دیکھ بھال کر کے وہاں سے روانہ ہو گیا۔ عروہ نے میدانِ حدیبیہ میں صحابہ کرام کی حیرت انگیز اور تعجب خیز عقیدت و محبت کا جو منظر دیکھا تھا اس نے اُس کے دل پر بڑا عجیب اثر ڈالا چنانچہ اُس نے قریش کے پاس جا کر اپنا تاثر ان الفاظ میں بیان کیا کہ "اے میری قوم! خدا کی قسم! جب محمد ﷺ اپنا کھنکھارہ کہتے ہیں تو وہ کسی نہ کسی صحابی کی ہتھیلی پر پڑتا ہے اور وہ غلط عقیدت سے اُس کو اپنے چہرے اور اپنے جسم پر مل لیتا ہے اور اگر وہ کسی بات کا اُن کو حکم دیتے ہیں تو سب کے سب اُس کی تعمیل کیلئے جھپٹ پڑتے ہیں اور جب وہ وضو کرتے ہیں تو اُن کے اصحاب

اُن کے وضو کے دھون کو اس طرح حاصل کرتے ہیں کہ گویا کسی کو نہ ملنے کی وجہ سے اُن میں تلوار چل پڑے گی اور جب وہ گفتگو کرتے ہیں تو تمام اصحاب خاموش ہو جاتے ہیں اور اُن کے ساتھیوں کے دلوں میں اُن کی اتنی عظمت ہے کہ کوئی شخص بھی اُن کی طرف نظر بھر نہیں دیکھ سکتا۔ اے میری قوم! خدا کی قسم میں نے بڑے بڑے بادشاہوں کے دربار دیکھے، میں قیصر و کسری اور نجاشی کے درباروں میں ہارِ یاب ہو چکا ہوں مگر نہ اُن کی قسم! میں نے کسی بادشاہ کے درباریوں کو اپنے بادشاہ کی اتنی تعظیم کرتے ہوئے نہیں دیکھا جتنی محمد مصطفیٰ ﷺ کے ساتھی اُن کی کرتے ہیں۔"

عروہ بن مسعود کی یہ گفتگو سن کر قبیلہ بنی کنانہ کے ایک شخص نے جس کا نام "حلیس" تھا، یہ کہا کہ تم لوگ مجھے اجازت دو کہ میں اُن کے پاس جاؤں۔ قریش نے کہا کہ تم بھی ضرور جاؤ۔ پھر اس کے بعد مکہ مکرمہ بن حنظل حضور ﷺ کے شکر کے پاس آیا حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ مکرمہ ہے، برا بی لچا آدمی ہے۔ اُس نے آپ سے گفتگو شروع کی۔ ابھی اُس کی بات پوری بھی نہ ہوئی تھی کہ اچانک سہیل بن عمرو آگیا۔ اُس کو دیکھ کر حضور ﷺ نے نیک فالی کے طور پر ارشاد فرمایا کہ سہیل آگیا ہے۔ لو اب تمہارا معاملہ سہل ہو گیا۔ چنانچہ سہیل نے آتے ہی کہا کہ آئیے! ہم اور آپ اپنے آپ کے درمیان دستاویز لکھیں حضور ﷺ نے اس کو منظور فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دستاویز لکھنے کیلئے طلب فرمایا۔ سہیل بن عمرو اور حضور ﷺ کے درمیان کافی دیر تک صلح کی شرائط پر گفتگو ہوتی رہی بالاخر چند شرائط پر دونوں متفق ہو گئے۔

حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ لکھو: "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" سہیل نے کہا کہ ہم "وَرَحْمَن" کو نہیں جانتے کہ یہ کیا ہے؟ اسلئے آپ "بِسْمِكَ اللَّهُمَّ" لکھو ایسے جو تمہارا اور آپ کا پرانا دستور ہے۔ حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے علی! اچھا "بِسْمِكَ اللَّهُمَّ" ہی لکھو۔ پھر حضور ﷺ نے یہ لکھوایا کہ "هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" سہیل پھر بھڑک اٹھا اور کہنے لگا کہ خدا کی قسم! اگر ہم جان لیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو پھر آپ کو بیت اللہ سے کیوں روکتے؟ اور آپ سے جنگ کیوں کرتے؟ اسلئے آپ ہمارے نزدیک "محمد بن عبد اللہ" ہیں، لہذا آپ یہی لکھوائیں۔ تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ خدا کی قسم! میں "محمد

رسول اللہؐ ”بھی ہوں اور“ محمد بن عبد اللہؐ ”بھی ہوں، یہ اور بات ہے کہ ابھی تم میری رسالت کو جھٹلاتے ہو۔ یہ کہہ کر آپؐ نے حضرت علیؓ کو فرمایا کہ ”محمد رسول اللہؐ“ منادو اور اس جگہ ”محمد بن عبد اللہؐ“ لکھو۔ حضرت علیؓ سے زیادہ کون مسلمان فرمانبردار ہو سکتا ہے؟ مگر محبت کے عالم میں کبھی ایسا مقام بھی آ جاتا ہے کہ سچے محبت کو اپنے محبوب کی فرمانبرداری سے محبت ہی کے جذبہ میں انکار کرنا پڑتا ہے۔ اسلئے حضرت علیؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ! میں تو آپؐ کے نام کو ہرگز ہرگز نہیں مناسکتا، پس آپؐ نے فرمایا کہ اچھا مجھے دکھاؤ کہ میرا نام کہاں ہے؟ حضرت علیؓ نے وہ جگہ بتائی تو حضورؐ نے اُس جگہ سے خود ”رسول اللہؐ“ منادیا اور ”محمد بن عبد اللہؐ“ لکھوا دیا۔

بہر حال صلح کی تحریر مکمل ہوئی، اسکی دستاویزیہ تھیں:

(۱): فریقین کے درمیان آئندہ دس سال تک لڑائی بالکل موقوف رہے گی۔

(۲): مسلمان اس سال بغیر عمرہ کی ادائیگی کے واپس چلے جائیں گے۔

(۳): آئندہ سال عمرہ کیلئے آئیں گے اور صرف تین دن مکہ میں ٹھہریں گے اور پھر واپس چلے جائیں گے۔

(۴): تلوار کے سوا کوئی دوسرا ہتھیار ساتھ نہیں لائیں گے اور تلوار بھی نیام کے اندر رکھ کر تھیلے وغیرہ میں بند ہوگی۔

(۵): مکہ میں جو مسلمان پہلے سے مقیم ہیں اُن میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں اور مسلمانوں میں سے اگر کوئی مکہ میں رہنا چاہیں تو اُس کو نہ روکیں۔

(۶): کافروں یا مسلمانوں میں سے کوئی شخص اگر مدینہ چلا جائے تو واپس کر دیا جائے گا لیکن اگر کوئی مسلمان مدینہ سے مکہ چلا جائے تو وہ واپس نہیں کیا جائے گا۔

(۷): قبائل عرب کو اختیار ہوگا کہ وہ فریقین میں سے جس کے ساتھ چاہیں دوستی کا معاہدہ کر لیں۔

یہ شرائط بظاہر مسلمانوں کے سخت خلاف تھیں اور صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم) کو اس پر زبردست ناگواری

گزر رہی تھی مگر تاریخ نے بتا دیا کہ یہ شرائط حضورؐ کی دور رس نظر کا نتیجہ تھیں جس کے فوائد بعد میں ظاہر ہوئے۔ (۱)

صلح حدیبیہ کے نتائج و اثرات کا تفصیلی جائزہ

امام زہری فرماتے ہیں:

”کہ فتح حدیبیہ ایسی عظیم الشان فتح تھی کہ اس سے قبل اس شان کی فتح نصیب نہیں ہوئی۔ آپس کی لڑائی کی وجہ سے ایک دوسرے سے مل جل نہیں سکتے تھے۔ صلح حدیبیہ کی وجہ سے لڑائی ختم ہوئی اور امن قائم ہوا اور جو لوگ اسلام کو ظاہر نہیں کر سکتے تھے اب وہ اعلانیہ احکام اسلام بجا لانے لگے۔ آپس کی منافرت اور کشیدگی دور ہوئی، بات چیت کا موقع ملا، مسائل اسلامیہ پر گفتگو اور مناظرہ کی نوبت آئی قرآن کریم کو مانا گیا، اس فتح کا عظیم اثر یہ ہوا کہ صلح حدیبیہ سے بیکر فتح مکہ تک اس قدر کثرت سے لوگ اسلام لانے کہ ابتداء بعثت سے لے کر اُس وقت تک اسے مسلمان نہ ہوئے تھے۔“ (۲)

مولانا ابوالدیریس کا نڈھالوی لکھتے ہیں:

”اسلام تو مکرم اخلاق اور محاسن اعمال کا معدن و سرچشمہ اور تمام خوبیوں اور بھلائیوں کا مجموعہ تھا جسے یقیناً جنسرات صحابہ کرام (رضوان اللہ علیہم) بھی فضائل و محاسن کی زندہ تصویر تھے۔ اب تک عداوت و منافرت اور انقباض و عداوت کی آنکھیں اُن کے ادراک سے مانع تھیں۔ اب صلح کی وجہ سے عداوت و منافرت کا پردہ آنکھوں سے جتا تو اسلام کی دلفریب تصاویر نے اپنی طرف کھینچا، صلح سے پہلے کفار مکہ لکھن ایشیاعروں کے مصداق تھے اسلئے کہ اسلام اور مسلمان اُن سے پوشیدہ تھے اب صلح کی وجہ سے جب عداوت و منافرت دلوں سے دور ہوئی تو وہ ذی شعور بنے اور حقانی لوگوں کی پیشانی کا نور اُن کو نظر آیا۔“ (۳)

مولانا عبدالستار لکھتے ہیں:

(۱) - صحیح بخاری: ۳۸۰/۲، بیروت: دار الفکر، ۱۳۸۰ھ۔

(۲) - فتح الباری: ۲۵۹/۵، ۲۵۹/۲، بیروت: دار الفکر، ۱۳۸۰ھ۔

(۳) - بیروت: دار الفکر، ۱۳۸۰ھ۔

”صلح کا انجام یہ ہوا کہ مکہ فتح ہو گیا اور سارے مکہ والے مسلمان ہو گئے اور لوگ اٹھ کے دین میں فوج در فوج داخل ہوئے۔ صلح سے پہلے مکہ والے مسلمانوں کے ساتھ میل جول نہیں رکھتے تھے اور نئی پاک ھجرت کے امور سے واقف نہیں ہوئے تھے اور جو لوگ آپ ﷺ کے حالات مفصل طور پر جانتے تھے اہل مکہ انہیں آنے نہیں دیتے تھے۔ لیکن جب صلح حدیبیہ ہو گئی تو مکہ والوں نے مسلمانوں سے میل جول کیا، مکہ والے مدینہ آئے اور مسلمان مدینہ سے مکہ گئے۔ انہوں نے اپنے دوستوں اور واقف کاروں سے تبادلہ خیال کیا، نبی اکرم ﷺ کے احوال، آپ ﷺ کے معجزات اور نبوت کی علامات اور آپ ﷺ کا طرز زندگی اہل مکہ نے سنا تو مکہ والوں کے دل ایمان کی طرف مائل ہو گئے حتیٰ کہ مکہ والوں میں سے اکثر نے فتح مکہ سے پہلے اسلام کی طرف رجوع کر لیا اور صلح حدیبیہ اور فتح مکہ کے درمیانی عرصہ میں مسلمان ہو گئے۔ جیسے خالد بن ولید اور عمرو بن عاص وغیرہ۔ پھر جس دن مکہ فتح ہوا تو وہ سارے مسلمان ہو گئے۔ قریش کے علاوہ عرب لوگ جو دیہاتوں میں رہتے تھے وہ اسلام کیلئے قریش کے اسلام کے منتظر تھے چنانچہ جب قریش مسلمان ہوئے تو دیگر عرب والے بھی مسلمان ہو گئے اس طرح یہ صلح عظیم فتح کا باعث بنی۔“ (۱)

مہاجر امیر افضل خان لکھتے ہیں:

”اس معاہدے کا سب سے بڑا فائدہ یہ تھا کہ اس معاہدے نے حضور ﷺ کو قریش کے گرد و نواح کے معاملات میں بالکل غیر جانبدار بنا دیا۔ حدیبیہ سے واپسی پر کچھ ہی عرصہ بعد حضور ﷺ قریش پر حملہ آور ہوئے تو اہل قریش و درہ کر صرف تماشا کی تھے۔ یہ ہمارے آقا ﷺ کی حکمت عملی تھی کہ آپ ﷺ کی حکمت عملی کے سامنے باطل کی متحدہ کمان والے الگ الگ بے بسی کی حالت میں سرگوں ہو رہے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اس صلح کو فتح مبینہ کے نام سے بیان کیا ہے۔

چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ (۲)

(۱)۔ بحوالہ ترجمہ مدار الساری ص ۱۶۷۔

(۲)۔ فتح ۱: ۱۰

ترجمہ: ”بے شک ہم نے تمہارے لیے روشن فتح فرمادی۔“ (۳)

ذاکر شمس الحق فرماتے ہیں:

”صلح حدیبیہ کی شرائط ایسی ہیں جس پر مسلمانوں کے بڑے بڑے کمانڈر غش غش کر اٹھتے ہیں۔ اگرچہ ظاہری الفاظ اور شرائط اپنے منہ شکست کا مظاہرہ کرتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں اور پھر ایسی شرائط قبول کرنا جو مسلمانوں نے اپنی کسمپرسی کی زندگی میں بھی قبول نہیں کیں تھیں۔ اب باوجود اس کے کہ اتنی بھاری فوج اور صلح طاقت رکھتے ہوئے شکست خوردگی کا مظاہرہ کرنا واقعی تعجب کا باعث معلوم ہوتا ہے۔ مگر اصل حقیقت اور اس کے اثرات کا علم تو فوج کے کمانڈر اور انقلاب کی عظیم شخصیت کے ذہن میں محفوظ تھا جو ظاہر بین لوگوں کی نظر سے مخفی تھا۔

اس معاہدے کی بنیادی روح تو یہ تھی کہ قوم کو خونریزی سے محفوظ رکھا جائے اور دشمن کی جانوں کی حفاظت کی جائے کیونکہ کل کو انہیں لوگوں نے اسلام قبول کر کے انقلابی تحریک کے دست و بازو بننا تھا۔ اگر یہ لوگ ہی نہ رہے تو اسلامی شریعت کا نفاذ کس لوگوں پر کیا جائے گا۔ لہذا ان کے خون کی حفاظت بھی واقعی ضروری تھی جتنی کسی کا شکار کو اپنی بھیت کی ضرورت ہو سکتی ہے۔ دوسرا فائدہ اس معاہدہ سے جو حاصل ہوا وہ یہ اصول اور قاعدہ ہے کہ دو مصیبتوں میں کم از کم مصیبت کو قبول کرنا چاہیے۔ اس موقع پر ایک مشکل اور آنے والی تباہی جو جنگ ہونے کی صورت میں پیش آ سکتی تھی وہ تھی خونریزی۔ دوسری مشکل عمرہ چھوڑ دینے کا قلق اور صدمہ تھا جس کا باوجود طاقت رکھنے کے چھوڑ دینا مزید صدمہ اور ذلتی کوفت کا باعث بنتا ہے۔ مگر یہ حق صرف کمانڈر! پیچیدہ کا ہوتا ہے کہ وہ کوئی صورت اختیار کرے۔

اسی طرح معاہدہ میں بعض شرائط ایسی تھیں جن کو اکثر صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) پسند نہیں کرتے تھے کیونکہ ان سے بظاہر شکستگی کی بو آتی تھی مثلاً یہی بات کہ اگر مشرکین مکہ کا کوئی فرد بغیر اجازت اپنے سر پرست یا مالک کے مسلمان ہو کر مسلمانوں کے ساتھ مل جانے کیلئے آجائے تو اس شرط کے مطابق اس کو واپس جانا ہوگا اور اگر کوئی مسلمان کسی وجہ سے مشرکین مکہ کے پاس چلا جائے تو اس کو واپسی پر مجبور نہیں کیا جائے گا یعنی یہ ایک طرفہ بااقتی قبول کرنے کے مترادف شرط تھی۔

(۳)۔ کتاب جہاد رسول اللہ ص ۱۰۷ اور تہذیب الہدایہ ص ۱۰۷۔

مگر فوج کے سپہ سالار کا حکم ہے کہ اس شرط کو بھی قبول کیا جائے۔ اس شرط کے ضمن میں جو فلسفہ محسوس کیا جاسکتا ہے، وہ یہ ہو سکتا ہے کہ جو مسلمان بھاگ کر اپنے کمزور عقیدے کی وجہ سے اور مسلمانوں سے بدظن ہو کر جاتا ہے تو اُس کا چلا جانا ہی بہتر ہے کیونکہ وہ ذہناً صراطِ مستقیم پر چلنے کیلئے تیار نہ ہوگا اور اس حالت میں یہ مسلمانوں میں رہے گا تو نقصان کا باعث ہوگا۔ اسی طرح جو مشرک اپنے قبیلے یا خاندان سے بھاگ کر مسلمانوں کے پاس آ جاتا ہے تو اس شرط کے مطابق جب اُس کو واپس کیا جائے گا تو اُس کی صرف واپسی ہوگی۔ اگر یہ ذہناً عقیدہ پر مستحکم رہے گا تو مشرکین میں رہ کر بھی مسلمانوں کیلئے معاون کی حیثیت سے کردار ادا کرے گا۔ اس معاہدہ حدیبیہ کی ایک اور شرط اتنی قیمتی معلوم ہوتی ہے کہ جس کا جواب نہیں اور وہ شرط یہ ہے کہ دس سال تک کوئی فریق جنگ میں حصہ نہیں لے گا۔ اس شرط سے فائدہ یہ ہوگا کہ خونِ خرابہ ختم ہو جائے گا اور ہر امن طور پر تحریک جہاد کیلئے کام جاری رہے گا اور مسلمانوں کو فوجی لحاظ سے اپنے آپ کو مضبوط کرنے کا موقع مل جائے گا اور تحریک بھی دس سال میں اپنے اثراتِ مدینہ سے باہر لوگوں تک پھیلا دے گی۔ اسلام کا بنیادی نارگٹ بھی یہ ہے کہ تمام انسانیت راہِ راست پر آجائے اور اپنے مشرکانہ عقائد سے تائب ہو کر اسلام کے حلقہٴ گوش ہو جائے۔ بلکہ ”لَا إِكْرَآةَ فِی الدِّیْنِ“ کے فلسفہ کے مطابق زبردستی کسی کو اسلام میں داخل نہیں کیا جاسکتا۔ (۱)

مجموعی لحاظ سے صلح حدیبیہ کے مندرجہ ذیل اثرات و نتائج سامنے آئے :

﴿۱﴾: صلحِ مدین

مسلمان جب حدیبیہ سے معاہدہ طے کرنے کے بعد واپس مدینہ منورہ جا رہے تھے تو واپسی پر اُنھیں تبارک و تعالیٰ کی طرف سے سورہٴ فتح نازل ہوئی جس میں اس صلح کو ”فتحِ مدین“ کا نام دیا گیا اور مسلمانوں کو خوشخبری دی گئی کہ عنقریب ایک اور لڑائی میں فتح نصیب ہوگی اور بہت زیادہ مالی غنیمت بھی حاصل ہوگا۔ اس طرح باطل کی قوتیں پاش پاش ہو جائیں گی اور حق کو غلبہ حاصل ہوگا۔

﴿۲﴾: سیاسی غلبہ

اس صلح کے بیشتر قریش مکہ مسلمانوں کو کسی طرح خاطر میں نہیں لاتے تھے اور اپنی برتری کے قائل تھے۔ اُن کی ہر ممکن کوشش تھی کہ مسلمانوں کو صفحہٴ ہستی سے مٹا دیا جائے تاکہ وہ اسلام کا نام نہ لے سکیں لیکن صلح حدیبیہ کی وجہ سے مسلمان کفار مکہ کے برابر ہو گئے، اس طرح قریش مکہ نے مسلمانوں کے اقتدار کو تسلیم کر لیا۔

﴿۳﴾: عرب قبائل پر اثرات

چونکہ اس معاہدے میں امن و صلح کو نوعیتِ دی گئی اور یہ بات ثابت کی گئی کہ اسلام امن اور صلح کا پیغام دیتا ہے اس لئے ہمسایہ قبائل پر اس کے مثبت اثرات مرتب ہوئے۔ صلح حدیبیہ تک کفار کے حملوں کا ڈر اور خوف رہتا تھا جس کی وجہ سے تبلیغ پر مکمل توجہ نہیں دی جاسکتی تھی۔ اس صلح کے بعد مسلمانوں کو اپنی صلاحیتیں اسلام کے پیغام پہنچانے پر صرف کرنے کا موقع مل گیا۔ مختلف قبائل نے مسلمانوں کے ساتھ اپنے تعلقات استوار کئے۔

﴿۴﴾: دعوتِ عام کا موقع

صلح حدیبیہ کے معاہدے کی بنا پر مسلمانوں نے آئندہ سال عمرہ ادا کیا اور مکہ میں آمد و رفت شروع ہوئی۔ لوگوں کے میل جول سے لوگوں میں اسلام کی مقبولیت میں اضافہ ہوا۔ دیگر قبائل نے اسلام کے اصولوں پر غور کرنا شروع کر دیا جس کے نتیجے میں عرب کے مشہور قبائل دائرہٴ اسلام میں داخل ہوئے جس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے دو سال بعد مسلمانوں کی تعداد دس ہزار کے لگ بھگ ہو گئی۔

﴿۵﴾: قریش مکہ کا اعترافِ شکست

صلح حدیبیہ کے بعد قریش مکہ کے بظاہر معاشی حالات بہتر ہو گئے مگر جب قبیلہ بنو حنیفہ کے رئیس ثامہ بنِ اِثال نے اسلام قبول کر لیا تو اُس نے مکہ کو غلہ بھیجنے پر پابندی لگا دی۔ اہل مکہ پہلے ہی غلط فہمی کا شکار تھے، غلہ پر پابندی کے بعد اور زیادہ غلط سالی ہو گئی۔ ابو سفيان مدینہ منورہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ آپ ﷺ کی قوم غلط سالی سے ہلاک ہو رہی ہے، آپ اُن کیلئے دعا فرمائیں

رسول پاک ﷺ نے دعا بھی فرمائی اور پانچ سو دینار بھی عطاء فرمائے۔ ابوسفیان کو کھجوروں کا ہدیہ بھی دیا اور ساتھ ہی ثمامہ بن اثال کو ہدایت بھی کی کہ وہ قریش مکہ کا غلام بند نہ کرے، اس طرح سے قریش مکہ کا یہ پہلا اعتراف شکست تھا۔

﴿۶﴾: سلاطین کو دعوتِ اسلام

صلح حدیبیہ کے بعد مسلمانوں کو کفار مکہ کی طرف سے بے فکری ہوئی تو پھر رسول پاک ﷺ نے مدینہ منورہ میں اسلامی ریاست کی تشکیل شروع کی اور آپ نے ہمسایہ ممالک کے سربراہان کو اسلام کی طرف دعوت نامے ارسال کئے جس کے نتیجے میں کئی سربراہان نے اسلام قبول کر لیا اور تھوڑے ہی عرصے میں اسلام کو ایک بڑی الاتوامی مذہب کی حیثیت حاصل ہو گئی۔

﴿۷﴾: فتح مکہ کا پیش خیمہ

صلح حدیبیہ کے بعد مسلمانوں کو کفار مکہ کی طرف سے حملوں کا خطرہ ٹل گیا اور مسلمانوں کو ترقی حاصل ہوئی۔ کفار مکہ نے خود شک آکر معاہدے کو ختم کرنے کا اعلان کر دیا جس کے نتیجے میں مسلمانوں کو مکہ کو فتح کرنے کا موقع نصیب ہوا، اس طرح صلح حدیبیہ فتح مکہ کا پیش خیمہ ثابت ہوئی۔

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆

﴿فصل سابع﴾

مسئلہ کشمیر

برصغیر پاک و ہند پر انگریز قابض تھے۔ برصغیر کے مسلمانوں نے اسلام کے پرچم تلے جمع ہو کر آزادی کی تحریک چلائی اور بالآخر آزادی اور اسلامی اصولوں کو عملی جامہ پہنانے کیلئے ایک متحدہ وطن حاصل کر لیا۔ اصول اور ضابطے کے مطابق برصغیر کی آزادی کے بعد تقسیم عوام کی مرضی اور مسلم اکثریت کے اعتبار سے ہونی تھی لیکن خطہ کشمیر کا مہاراجہ ہندو تھا اس لئے اُس کی خواہش تھی کہ کشمیر بھارت کا حصہ بن جائے۔ مہاراجہ نے پاکستان اور بھارت کو جوں کا توں رکھنے کا معاہدہ کیا لیکن درپردہ وہ بھارت سے الحاق کی کوششیں کرنے لگا۔ دوسری طرف کشمیری مسلمان پاکستان سے الحاق کرنے کیلئے بے چین تھے جب انہوں نے محسوس کیا کہ مہاراجہ ٹال مٹول سے کام لے رہا ہے تو انہوں نے مہاراجہ کے خلاف بغاوت کردی۔ مہاراجہ نے اپنی گدی بچانے کیلئے بھارت سے الحاق کر کے فوجی امداد طلب کی۔ بھارت نے جو کہ پہلے ہی تیار بیٹھا تھا، اپنی فوجیں کشمیر بھجوا دیں اور بھارتی فوجوں کی کشمیری مجاہدین سے جنگ شروع ہو گئی۔ چاہے تو یہ تھا کہ پاکستان کی فوج باقاعدہ حملہ کرتی، چنانچہ قائد اعظم نے انگریز کمانڈر انچیف جنرل گرہی کو حملے کا حکم دیا مگر وہ مائنٹ میٹن سے ملا ہوا تھا، اُس نے حکم ماننے سے انکار کر دیا اور کشمیری مسلمان بہت تھوڑا علاقہ جسے آزاد کشمیر کہتے ہیں، آزاد کرانے میں کامیاب ہوئے۔ اور بقیہ علاقہ بھارت کے قبضہ میں چلا گیا۔

بھارت کا الزام اور پاکستان کی تردید

ادھر بھارت نے یہ الزام لگا دیا کہ پاکستان نے کشمیر پر حملہ کیا ہے اور چونکہ بھارت اور کشمیر کے الحاق کی وجہ سے کشمیر بھارت کا حصہ ہے لہذا کشمیر پر حملہ درحقیقت بھارت پر حملہ تھا۔ پاکستان نے ان الزامات کی پرورد تردید کی اور وفاق کی قانونی حیثیت کو چیلنج کیا اور بتایا کہ درحقیقت کشمیری عوام نے راجہ کے ظلم و ستم کے خلاف بغاوت کردی تھی اور یہ بتایا کہ کشمیر کے مسلمانوں کے مستقبل کا فیصلہ ہندو راجہ

نہیں کر سکتا بلکہ وہاں کے عوام کو اپنے مستقبل کا فیصلہ کرنے کا حق ہونا چاہیے لہذا پاکستان نے یہ موقف اختیار کیا کہ کشمیر کا فیصلہ استصواب یعنی رائے شماری کے ذریعے کیا جائے۔

مسئلہ کشمیر اقوام متحدہ میں

جب بھارتی فوج کشمیری مجاہدین کو پسپا کرنے میں کامیاب نہ ہوئی تو بھارت نے کشمیر کا مسئلہ سلامتی کونسل کے سامنے پیش کیا۔ بھارت نے یہ موقف اختیار کیا کہ کشمیر بھارت سے الحاق کر چکا ہے اور پاکستان نے کشمیر پر حملہ کر کے درحقیقت بھارت کی سرزمین پر حملہ کیا ہے۔

قرارداد جنگ بندی

کافی بحث مباحثہ کے بعد سلامتی کونسل نے اپنی قرارداد کے ذریعے کشمیر میں جنگ بندی کی اپیل کی اور اس بات کو تسلیم کیا کہ کشمیر کے مستقبل کا فیصلہ کشمیری عوام کے استصواب رائے کے ذریعے کریں گے جو اقوام متحدہ کی زیر نگرانی منعقد ہوگا، بھارت اور پاکستان نے قرارداد کو منظور کر لیا۔ یکم جنوری ۱۹۴۹ء سے کشمیر میں جنگ بندی کا عمل شروع ہو گیا اور جس مقام پر فریقین کی فوجیں تھیں اُسے جنگ بندی کی لائن قرار دے دیا گیا۔ جو علاقہ کشمیری مجاہدین کے قبضے میں آ گیا اُس پر آزاد کشمیر کی حکومت قائم کر دی گئی۔ اقوام متحدہ کے نمائندوں نے کشمیر میں پہنچ کر اپنی ذمہ داریاں سنبھال لیں تاکہ فریقین جنگ بندی کی خلاف ورزی نہ کریں۔

بھارت کا انکار

جنگ بندی کے بعد جب رائے شماری کرانے کیلئے کوششوں کا آغاز ہوا تو بھارت نے نال منول سے کام لینا شروع کر دیا اور روڑے انکالنے شروع کر دیئے کیونکہ ہر شخص یہ جانتا تھا کہ اگر کشمیر میں آزادانہ رائے شماری ہوئی تو کشمیری مسلمان پاکستان کے حق میں رائے دیں گے۔ اس کے ساتھ ساتھ بھارت نے کشمیر میں اپنے قدم مضبوط کرنے شروع کر دیئے اور بڑی تعداد میں فوجیں بھیج دیں اور تمام اہم عہدوں پر ہندوؤں کو مقرر کر دیا۔ اس طرح جب کشمیر پر بھارت نے اپنا قبضہ جمالیا تو اُس نے رائے شماری کرانے سے انکار کر دیا۔ اُس نے یہ بہانہ لگا یا کہ کشمیر میں رائے شماری ممکن نہیں۔

بے اثر قراردادیں

پاکستان نے دوبارہ اقوام متحدہ کی سلامتی کونسل میں مسئلہ کشمیر اٹھایا۔ سلامتی کونسل نے اپنے کسی نمائندے برصغیر بھیجے تاکہ بھارت اور پاکستان کی حکومتوں سے بات چیت کے بعد رائے شماری کا بندوبست کریں۔ یہ تمام کوششیں اور اقوام متحدہ کی قراردادیں بے کار ثابت ہوئیں۔ کیونکہ بھارت نے اپنا وعدہ پورا کرنے سے صاف انکار کر دیا جو اُس نے سلامتی کونسل میں ۱۹۴۸ء میں کیا تھا۔ اس طرح بھارت کی مسلسل ہٹ دھرمی کی وجہ سے یہ مسئلہ ابھی تک کھٹائی میں پڑا ہوا ہے۔

موجودہ صورت حال

اب بھی کشمیر کے عوام کا حسین خواب ہندوؤں سے آزادی ہے وہ پاکستان کے ساتھ الحاق کی خواہشمند ہیں لیکن بھارت کی حکومت نے انہیں زبردستی غلام بنا رکھا ہے اور ادھر حکومت پاکستان کی حالت یہ ہے کہ یہ مسئلہ کشمیر کو پس پشت ڈال کر بھارت سے دوستیوں کے معاہدے کر رہا ہے۔ اگر یہی صورت حال رہی تو بھارت اپنی چالاکي دکھاتے ہوئے کبھی بھی مسئلہ کشمیر حل نہیں ہونے دے گا۔ (۱)

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆

☆

﴿فصل ثامن﴾

مسئلہ فلسطین

فلسطین کا تاریخی پس منظر

جیسا کہ آئندہ صفحات میں بیان ہوگا کہ اس وقت دنیا کی معیشت پر بڑی بڑی یہودی کمپنیوں کی اجارہ داری ہے اور یہ کمپنیاں اتنی بڑی ہیں کہ کئی چھوٹے چھوٹے ملک خرید سکتی ہیں۔ ایک سروے کے مطابق جس طرح پوری دنیا کی معیشت پر ان کمپنیوں کا اثر و رسوخ بڑھا ہے اور مزید بڑھ رہا ہے، اس سے تو یوں لگتا ہے کہ آئندہ چند سالوں میں پوری دنیا پر انہی کمپنیوں کا راج ہوگا۔ یہ جیسا چاہیں گی دیبا ہی ہوگا۔ ان تمام بڑی کمپنیوں کے مالک یہودی ہیں اور یہودیوں کا اس وقت دنیا کی معیشت اور میڈیا پر قبضہ ہے۔ یہ اپنے پیسے کے زور پر جس سے جو چاہیں منوالیتے ہیں۔

امریکہ جیسے عیسائی ملک کہ جس میں یہودیوں کو انتہائی ناپسند سمجھا جاتا ہے، کچھ بھی یہودی لابی کی مرضی کے بغیر نہیں ہوتا۔ صدر تک ان کی مرضی کا ہوتا ہے جو انہی کے اشاروں پر ناچتا ہے۔ دوسری جنگ عظیم کے بعد یہودیوں نے جو کہ پوری دنیا میں اقلیت ہیں، یہ فیصلہ کیا کہ ان کی الگ ریاست ہونی چاہیے جس میں مکمل یہودی سامراج ہو۔ چنانچہ بیسویں صدی میں یہودی تنظیموں نے اس منصوبے کے تحت یہودیوں کو فلسطین منتقل کرنا شروع کر دیا اور فلسطین میں پہلے سے آباد لاکھوں عربوں کو ان کے آبائی وطن سے بے دخل کرنا شروع کر دیا۔

اسرائیل کے قیام کا منصوبہ

آج سے نصف صدی قبل اسرائیل کے نام پر مقبوضہ فلسطین کی سرزمین پر بڑی مغربی طاقتوں کی سرپرستی میں جو گھناؤنا ترین ڈرامہ رچایا گیا اس کی مثال تاریخ عالم میں نہیں ملتی۔ مغرب آج بھی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ صیہونیت کا منصوبہ اس کے ہاں تشکیل پایا جو یہودیوں سے محبت کی ایک بڑی نشانی ہے۔ اسرائیلی ریاست کا قیام اسی محبت کی شکل میں ایک انعام ہے۔ لیکن یہ کیسے ممکن ہوا؟ اس کے پس پردہ

کیا مقاصد تھے؟ تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ مغرب نے جب یہودیوں کو مقبوضہ فلسطین انعام کے طور پر سپرد کرنے کا منصوبہ تشکیل دیا تو اس وقت یورپ میں جرمنی ایسا مقام تھا جہاں یہودی سب سے زیادہ آباد تھے، اس کے بعد امریکی سرزمین ان کی اکثریت کی آماجگاہ تھی، پھر یہ انعامات وہاں کیوں نہیں عطاء کیے گئے؟ تاکہ وہ وہاں اپنا مضبوط وطن تشکیل دے سکتے۔ اس کیلئے فلسطین کی سرزمین کا کیوں انتخاب کیا گیا ہے؟

آئیے ان تمام سوالوں کے جوابات حاصل کریں۔ اس سے پہلے ایک بات یہ بھی قابل غور ہے کہ مغرب کا صیہونیت کا دعویٰ، یہ صرف پروپیگنڈے کی حد تک ہے کیونکہ انہوں نے صیہونی منصوبے کی تائید جب یہودیوں میں نہیں کی تھی بلکہ اس کے پس پردہ جب استعمار اور اسلام دشمنی کا جذبہ کارفرما تھا بلکہ اگر مسئلہ فلسطین کے حوالے سے بغور تحقیق کی جائے تو یہ حیرت انگیز انکشاف ہوگا کہ اعلان بالفور کرانے والے تقریباً تمام عناصر یہود مخالف عنصر کہلاتے تھے۔

نسل پرستی اور استعماریت کی جانب میلان ایسی دو شخصیتوں سے بھی ظاہر ہوتا تھا جنہوں نے اعلان بالفور میں اساسی کردار ادا کیا تھا۔ یہ دو شخصیات ”جیمس بالفور“ (۱۸۷۹-۱۹۳۰ء) اور ”

مارک سائیکس“ (۱۸۷۹-۱۹۱۹ء) ہیں۔ مقبوضہ فلسطین کے حوالے سے بدنام زمانہ

اعلان بالفور جو مغرب کی جانب سے مقبوضہ فلسطینی عوام پر ٹھونسایا گیا تھا وہ برطانوی وزیر جیمس بالفور کے نام سے منسوب ہے جیمس بالفور نے بچپن میں ابتدائی مذہبی تعلیم اپنی والدہ سے حاصل کی تھی جن کے بارے خیال ہے کہ اسے ”عبدنامہ قدیم“ خاص طور پر پرنسٹن علماء کی تحت اللفظ تفسیر کی تعلیم دی گئی تھی۔ اس تعلیم نے بالفور کی فکری ساخت میں اہم کردار ادا کیا۔

بالفور نے فلسطین کے مستقبل کے بارے میں ایک مرتبہ اپنی یادداشتوں میں ذکر کیا تھا کہ ”صیہونیت ایک چیز ضرور ہے یا تو یہ باطل ہے یا حق۔ مگر اس کی جڑیں قدیم تعلیمات میں ہیں جبکہ ضروریات اور میلان مغرب میں۔“ اسی لئے اس کی اہمیت یہ ہے کہ ”سات لاکھ عربوں کا حق مار کر انہیں فوقیت دی گئی

ایک جگہ بالفور رقم طراز ہے کہ ”اتحادی ممالک بڑی حد تک اس بات سے بے خبر تھے کہ صیہونیت کا یہ منصوبہ ارض فلسطین پر وقوع پذیر ہوگا! مگر فلسطین کی سیاسی، جغرافیائی اور عسکری اہمیت کے پیش نظر اس خطے کو یہودیوں کیلئے نئے وطن کے طور پر منتخب کیا گیا۔“

مغربی استعماریت اور یہود دشمنی میں مارک سائیکس کا شمار چیمس بالفور کے بعد ہوتا ہے۔ مارک نے یہاں تک لکھا ہے کہ سائیکس برطانوی سفارتکار کی حیثیت سے دنیا بھر میں حالت سفر میں رہا کرتا تھا۔ اُس کی سوانح حیات لکھنے والوں نے کہا ہے کہ فلسطین کے معاملے میں سائیکس برطانوی سیاست اور حکمت عملی میں ایک طاقتور عنصر کے طور پر کام کرتا رہا جس کی بنیاد پر سب سے پہلے اعلان بالفور اور پھر فلسطین پر برطانوی تسلط عمل میں آیا۔

مارک سائیکس اپنے منصب کے مطابق لندن میں ہونے والے مباحثات میں برطانیہ کی نمائندگی کرتا رہا۔ ۱۹۱۶ء میں یہ مباحثات سائیکس، پیکو کے نام سے شہرہ آفاق معاہدے کی شکل میں مکمل ہوئے جس میں فرانس اور برطانیہ کے درمیان مقبوضہ علاقے تقسیم کئے گئے تھے اور فلسطین کے علاقے کو ایک بین الاقوامی ادارے کے تحت رکھنے کا منصوبہ بنایا گیا تھا اسی معاہدے کی بنیاد پر برطانیہ کا صیہونی منصوبہ استوار کیا گیا تھا۔

اب اس منصوبے کی تکمیل کیلئے صیہونیت کی تحریک پہلے برزنی میں شروع کی گئی مگر یہ کامیاب نہ ہوئی، پھر اس کے بعد یہ صیہونیت کی تحریک برطانیہ میں شروع کی گئی جو کامیاب ہو گئی۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے اعلان بالفور کی اصطلاح استعمال کی گئی۔ اسی کی بنیاد پر جدید دور میں مغرب نے عالم اسلام پر جارحیت کی ابتداء کی اور اس کے بعد یہودیوں کو فلسطین میں اپنا الگ وطن تشکیل دینے کی اجازت دی گئی۔ جس وقت ۱۹۱۷ء میں اعلان بالفور جاری کیا گیا اُس وقت مقبوضہ فلسطین میں یہودیوں کی مجموعی آبادی پانچ فیصد سے زیادہ نہیں تھی۔ اعلان بالفور ایک خط کی شکل میں تھا جو ۲ نومبر

۱۹۱۷ء کو لارڈ ایڈمنڈ روتھ شیلڈ جو اس وقت عالمی صیہونیت کی تحریک کا ایک رہنما تھا کو ارسال کیا گیا جس کا متن یہ تھا:

”لارڈ ایڈمنڈ روتھ شیلڈ عزت مآب شاہ برطانیہ کی نیابت کرتے ہوئے مجھے آپ تک یہ پہنچانے میں انتہائی مسرت ہو رہی ہے کہ مندرجہ ذیل تحریک شہنشاہ معظم اور اُن کی وزارت کی کابینہ کی جانب سے مکمل اتفاق کے بعد احاطہ تحریر میں لائی گئی ہے جو صیہونی یہودیوں کی محبت کی ایک واضح علامت ہے کہ عزت مآب شاہ برطانیہ فلسطین میں یہودیوں کے قومی وطن کے قیام کی ضرورت کو قبولیت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ اس ہدف کو حاصل کرنے کیلئے ہر ممکن کوشش بروئے کار لائی جائے گی مگر اس کے ساتھ ساتھ فلسطین میں آباد غیر یہودی افراد کے حقوق بھی محفوظ کیے جائیں گے اُسی طرح جس طرح کہ دنیا کے مختلف ممالک میں پھیلے ہوئے یہودیوں کے حقوق ہیں۔ آپ سے درخواست ہے کہ اس اعلامیہ کا ابلاغ صیہونیت سے متعلق تمام اتحادی جماعتوں تک کر دیا جائے۔“

اب یہ صیہونیت کی تحریک جو برزنی میں ناکام ہو گئی تھی، برطانیہ میں بہت کامیاب ہو گئی۔ اس کی سب سے بڑی وجہ برطانیہ کے استعماری مفادات تھے۔ اب جس وقت اعلان بالفور برطانیہ میں کامیاب ہو گیا تو انہوں نے برلن کی صیہونی تنظیم سے تعلقات منقطع کر لئے۔ برطانیہ میں یہ تحریک کامیاب ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ برطانیہ نے سلطنت عثمانیہ کے حصے بخرے کر دیئے تھے اور مشرقی عالم عرب پر اس کا قبضہ مستحکم ہو چکا تھا اور برطانیہ اسرائیل کی شکل میں یورپ کو یہودیوں سے چھٹکارا دلانے والا تھا۔ ایک دھکاری اور بکھری ہوئی قوم کو ہسانے کیلئے صدیوں سے آباد فلسطینیوں کو بکھیرنے کا منصوبہ ترتیب پا چکا تھا جس نے آگے چل کر انسانیت کا سرشرم سے جھکا دیا۔

اسرائیل کا قیام اور یہودی تخریب کاریاں

مقبوضہ بیت المقدس کے ایک حصے پر قبضے کیلئے ۱۹۴۸ء میں ہی کوششیں شروع کر دی گئی تھیں۔ اس کے بعد سے ناجائز صیہونی ریاست نے اس مقدس اسلامی شہر کا ہر وہ نشان منانے کی کوشش شروع کر دی جس سے اس شہر کا اسلامی شخص ختم کیا جاسکے۔ ۱۹۶۷ء کی عرب اسرائیل جنگ کے دوران

اسرائیل نے اس کے باقی ماندہ مشرقی حصے پر بھی قبضہ جمایا، اُس وقت سے لیکر آج تک اس مقدّس اسلامی شہر کے اسلامی اوقاف کو تباہ کرنے کی مہم جاری ہے۔ یہودی تخریب کاری کے ہاتھ اب مسجد اقصیٰ کی جانب بھی دراز ہونا شروع ہو گئے ہیں۔ اس سلسلے میں ہیکل سلیمانی کی بنیادوں کی تلاش کے نام پر مسجد اقصیٰ کے نیچے سرنگیں کھودنے کا سلسلہ ایک عرصہ سے جاری ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ مقبوضہ بیت المقدس میں رہنے والے عرب مسلمانوں کی زندگیوں کو اس قدر مشکل بنانے کی کوششیں کی جا رہی ہیں کہ وہ یہاں سے نکل کر مقبوضہ فلسطین کے دوسرے علاقوں کی جانب نقل مکانی پر مجبور ہو جائیں۔ مسلمانوں سے زبردستی اُن کی جائیدادیں خرید کر انہیں منہدم کیا جا رہا ہے۔ اور اُن کی جگہ یہودی بستیوں آباد کی جا رہی ہیں۔ اس وقت تک تقریباً ۲۵۰ یہودی بستیوں آباد کی جا چکی ہیں جن میں تقریباً ایک لاکھ ساٹھ ہزار یہودی آباد ہیں۔

مقبوضہ بیت المقدس کی نہ صرف جغرافیائی ہیئت تبدیل کی جا رہی ہے بلکہ اُس کا اسلامی تاریخ سے نام ختم کرنے کیلئے منظم کوششیں کی جا رہی ہیں۔ فلسطینیوں کی تنظیم ”المجلس الوطني الفلسطيني“ کی جانب سے شائع ہونے والے عربی جریدے ”المجلس“ میں ڈاکٹر عزالدین العراقی کا ایک مقالہ شائع ہوا ہے جس میں یہ انکشاف کیا گیا ہے کہ مقبوضہ بیت المقدس کے قدیم محلوں کے عربی نام تبدیل کر کے عبرانی نام رکھ دیے گئے ہیں۔

ڈاکٹر عزالدین کے مطابق ۱۹۶۸ء میں ہی مقبوضہ بیت المقدس کو صیہونی نرنغے میں لینے کیلئے سازشوں کا آغاز کر دیا گیا تھا۔ اس سلسلے میں شہر کی شمالی اور جنوبی جانب سے یہودی آبادکاروں کی بستیوں کی ایک زنجیر بنائی گئی ہے تاکہ یہ مقدس شہر آہستہ آہستہ یہودی آبادی کے نرنغے میں آتا چلا جائے اس وقت صورتحال یہ ہے کہ یہودیوں کی بستیوں کے تین سلسلے شہر کی پرانی دیوار سے متصل ہو چکے ہیں۔ پھر قیام اسرائیل کی سازش مکمل ہونے کے بعد فلسطینی مسلمانوں کی جدوجہد کا طویل سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ عرب اسرائیل خفیہ مذاکرات کی طرح ڈالی جاتی ہے۔ ۱۹۷۷ء میں جب ”انور سادات“ نے یروشلیم (مقبوضہ بیت المقدس) کی جانب پرواز کی تو امریکی صدر جیمی کارٹر نے

اسے ٹیل آرام سڑانگ کے اس چھوٹے سے پہلے انسانی قدم سے تیشہ دی تھی جو سب سے پہلے چاند پر رکھا گیا تھا۔

سولہ برس بعد ستمبر ۱۹۹۳ء میں یاسر عرفات وائٹ ہاؤس کے لان میں اسرائیلی وزیر اعظم اسحاق رابن کے ساتھ دوستی کا ہاتھ ملارہے تھے تو اُس وقت امریکی صدر بل کلنٹن نے اُسے دیوار برلن کے انہدام کے مساوی اہم واقعے سے موسوم کیا تھا۔ یہ تقابل زیادہ صحیح نہیں تھا کیونکہ امریکی انتظامیہ اور یہودی یاسر عرفات کو تھکا کر جس مقام پر لانا چاہتے تھے وہ وہاں تک لے آئے تھے۔ اب ایک ایسے سفر کا آغاز ہو چکا تھا جس کی منزل ابھی تک دنیا کے سامنے واضح نہیں تھی۔

یاسر عرفات کی طرف سے رابن کی طرف بڑھایا جانے والا دوستی کا ہاتھ فلسطینی اتھارٹی کے قیام کی بنیاد تو ہو سکتا ہے مگر اس عمل سے عرب اسرائیل دشمنی کی دیوار میں گری تھی۔

عرب لیڈروں کے نزدیک یہ ایک حکمت عملی تھی جسے عرب عوام کی بھرپور حمایت حاصل تھی جبکہ حالات عرب لیڈروں کو اُن کے اسرائیلی ہم منصبوں کی جانب دھکیل رہے تھے۔ عرب عوام اپنے لیڈروں کی نسبت تنازعہ فلسطین پر زیادہ جذباتی اور فداگوار تھے۔ انہی طاقتور جذبات نے اسرائیل کے ساتھ کسی بھی رابطے کو دشوار اور خفیہ بنا دیا تھا۔ جب بھی کبھی رابطے کی کوئی سہیل ہوتی تو یہ سوال اٹھتا کہ ”اگر بات کھل گئی تو کیا ہوگا؟ میں سیاسی طور پر اپنے آپ کو کیسے محفوظ رکھ سکوں گا؟ انہی تفکرات کی بناء پر عرب لیڈر اسرائیل کی جانب پیش قدمی سے پہلے ہزار بار سوچتے تھے تاکہ عرب عوام میں سرخرو ہوا جاسکے۔ مذاکرات میں دشواری کے اسباب کو ۱۹۷۷ء میں پہلی مرتبہ واضح کیا گیا تھا۔

یہ صدر ”سادات“ کے امن کی تلاش میں یروشلیم جانے سے پہلے کا دور ہے۔ ”سادات“ اس یقین کے ساتھ اسرائیل جا رہے تھے کہ جواب میں اسرائیل اُن کی چھولی میں کچھ نہ کچھ ڈالے گا مگر ”سادات“ اسرائیل کے بارے غلط اندازہ لگا بیٹھے تھے کہ امن کے بدلے اسرائیل انہیں مقبوضہ علاقے واپس کر دے گا۔ ”سادات“ اپنے آپ کو ”امن کا شہزادہ“ تسلیم کروانے میں کامیاب تھے مگر

یہ تنازعہ عرب دنیا سے نہیں بلکہ باہر کی دنیا سے آیا تھا جبکہ عرب دنیا سے غداری کے الزامات ”سادات“ کا انتظار کر رہے تھے۔ مصری لیڈر عرب دنیا کے بہت کم اذہان کو اس جانب مائل کر سکتے تھے کہ مسئلہ فلسطین مذہب سے الگ ہے۔

مگر یہ کیسے ممکن تھا جبکہ بیت المقدس اس مسئلے کا مرکزی نکتہ تھا، اس پیش قدمی کا نتیجہ تین سال بعد ظاہر ہوا جب راسخ العقیدہ مسلمانوں کی ہندوؤں سے نکلنے والی ۳۶ گولیاں ”سادات“ کے سینے سے پار تھیں، مغربی دنیا کے نزدیک ”سادات“ امن کا پرچار کر رہا تھا مگر اسکے اپنے لوگوں کے نزدیک وہ خدا تھا، ”سادات“ کے قتل کے ایک سال بعد ۱۹۸۲ء میں لبنان کے منتخب صدر بشیر جمائیل کو اسرائیل سے قریبی روابط کے بناء پر قتل کر دیا گیا۔

۱۹۴۸ء سے لے کر ۱۹۷۱ء تک اسرائیل سے تعلق رکھنے کے جرم میں خود عربوں نے تین عرب لیڈروں کو قتل کر دیا تھا۔ یہی وہ راستہ تھا جس پر ”یاسر عرفات“ نے احتیاط کے ساتھ قدم رکھا تھا۔ وہ بڑی حد تک اپنے مقاصد میں کامیاب بھی رہے۔ اُن کا ایک جانب اگر امریکہ اور اسرائیل کے ساتھ رابطہ تھا تو دوسری جانب انہیں مقبوضہ فلسطین کی اسلامی جہادی تحریکوں خصوصاً ”حماس“ کا بھی قرب حاصل تھا۔ حماس اس دُہرے راستے کو تو برداشت کئے ہوئے تھی، مگر اسرائیل اور امریکہ کو یہ راستہ پسند نہ تھا۔ اسی لئے انہیں شروع سے ہی راستے سے ہٹانے کی تیاریاں شروع ہو چکی تھیں۔ ان معاملات کے ساتھ ساتھ ”یاسر عرفات“ اسرائیل کے ساتھ ہر طرح کے معاملات کیلئے تیار تھے۔ مگر اُن کی زندگی میں مقبوضہ بیت المقدس کو مکمل صیہونی دارالحکومت بنانا ممکن نہ تھا۔ یہی ایک نکتہ ہے جو ان کی اچانک موت کا سبب بنا۔

موجودہ صورت حال

اب بیت المقدس کو صیہونی دارالحکومت بنانے کی اسرائیلی پیش قدمی آخری مراحل میں ہے۔ محمود

عباس کی شکل میں اتھارٹی کا نیا صدر اس سلسلے میں قیام امن کے نام پر اسلامی تحریکوں کا راستہ روکے گا جبکہ عراق پر امریکی قبضے کی شکل میں امریکہ دیگر عرب ممالک کو مسلسل دھمکا رہا ہے۔ اس وجہ سے اسرائیلیوں کو پوری امید ہے کہ عالم عرب کی جانب سے ان اسرائیلی اقدام کے خلاف مزاحمت نہ ہونے کے برابر ہوگی۔ یوں گیارہ ستمبر کو امریکہ میں رچایا جانے والا ڈرامہ اپنے منطقی انجام تک پہنچ چکا ہے۔

امریکی سرپرستی

دراصل امریکہ جیسی بڑی طاقت اسرائیل کی مسلسل سرپرستی کر رہی ہے۔ امریکہ کی اس غلط سرپرستی کی وجہ سے اسرائیل کو شہ لی ہوئی ہے۔ سیاسی اور فوجی ماہرین کی رائے ہے کہ اگر امریکہ اسرائیل کی سرپرستی چھوڑ دے تو اسرائیل بلاشبہ ایک ریت کی دیوار ہے کیونکہ ۱۹۴۸ء سے لے کر اب تک امریکی سامراج نے یہاں اربوں ڈالر سامراج کے اوزار استعمال کرنے کیلئے صرف کیے ہیں۔ ہر سال اقتصادی امداد کے طور پر اسرائیل کو تقریباً ۱۰۰۰ ڈالر فی کس ملتا ہے۔ اسی طرح امریکہ اسرائیل کو ۱۰۰۰ ڈالر فی سپاہی امداد دیتا ہے۔ ۱۹۶۷ء سے اب تک امریکہ اسرائیل کو اس خند میں ۱۱۹ ارب ڈالر کی امداد دے چکا ہے۔ (۱)

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆

حصہ دوم: تحقیقی مباحث

﴿فصل اول﴾

اجارہ دار کمپنیوں کا خواب

کسی بھی مسئلے کی نوعیت، وجوہات اور حل تک پہنچنے کیلئے اُس کے تاریخی پس منظر کو سمجھنا بہت ضروری ہے لیکن بد قسمتی سے علوم کا تاریخی مطالعہ کرنے کی روایت ہمارے ملک میں نہیں پائی جاتی اور علوم کے تاریخی پس منظر کو عموماً نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔ علوم کے مطالعے میں ایک اور نمایاں روش سائنس اور سائنسی علوم کو غیر جانبدار سمجھنا ہے۔ اس نظریے کے تحت اکثر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ علم غیر جانبدار ہے اور علم کسی گروہ یا فرد کی خدمت نہیں کرتا بلکہ ساری انسانیت یا ملک و قوم کی خدمت کرتا ہے حالانکہ یہ لوگ اس بات کو نظر انداز کر دیتے ہیں کہ کسی بھی معاشرے میں جہاں ایسے گروہ موجود ہوں جن کے مفادات متضاد ہوں وہاں سائنس اور علم ہمیشہ طاقتور گروہ کی نمائندگی کرتے ہیں۔ یہ بات تاریخ کے مطالعے سے واضح ہو جاتی ہے مثلاً تیسری اور پانچویں صدی قبل مسیح کے یونانی فلسفے میں ایسے نظریات نہیں ملے جو غلام طبقے کے مفاد میں سمجھے جاسکتے ہوں۔ سقراط، افلاطون اور ارسطو سبھی فلسفیوں نے غلاموں کے بجائے مالکان غلام کے نظریات کی نمائندگی کی۔ اسلئے اس لحاظ سے کسی علم کو غیر جانبدار سمجھنا از خود ایک جانبداری عمل کا مظہر ہے اور اس کا مقصد طاقتور طبقے کے مفاد کو تقویت دینا ہے۔

ہمارے ملک میں موجود ایک اور رجحان مغربی نظریات اور کتابوں کو صحیح، جدید، سائنسی اور غیر جانبدار سمجھنا ہے۔ اس رجحان کے تحت ایسی کتابوں یا ایسے نظریات کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے جن کا تعلق دین سے ہوتا ہے۔ خاص طور پر ان نظریات اور کتابوں کو جانبدار اور قدیم فساد خیال کیا جاتا ہے جن کا تعلق دین اسلام سے ہوتا ہے۔

اس رجحان کے نتیجے میں ہمارے ملک کے طالب علموں اور دانشوروں کو بے حد نقصان پہنچا ہے

کیونکہ وہ صرف ایک طرفہ نظریات کو غیر جانبدار سمجھ کر پڑھتے ہیں اور کئی درست اور اہم نظریات سے محروم رہ جاتے ہیں۔ یعنی لوگ صرف مغربی علوم کا ہی مطالعہ کرتے ہیں جبکہ دین کی طرف رجوع کر کے صحیح اور غلط میں تمیز کرنے کی کوشش نہیں کرتے۔

بیسویں صدی کے شروع میں یورپی اور امریکی سرمایہ داری نظام ترقی کرتے کرتے انتہائی عروج پر پہنچ چکا تھا اور سرمایہ دار کی حیثیت میں ایک بنیادی تبدیلی آچکی تھی۔ یعنی سرمایہ داری نظام اپنی انتہائی شکل (سامراجیت - Imperialism) میں تبدیل ہو چکا تھا۔ سامراجی سرمایہ داری کی بنیادی خصوصیت اجارہ داری ہے۔ سوہویں صدی سے انیسویں صدی تک سرمایہ دارانہ نظام کی بنیادی خصوصیت یہ تھی کہ مختلف سرمایہ دار طبقات ایک دوسرے کے ساتھ آزادانہ طور پر مقابلہ کرتے تھے اور ایک دوسرے سے اجتناب نہ سمجھتے اور زیادہ منافع کمانے کی کوشش کرتے تھے۔ اس روش کو یہ طبقات "آزادی فکر و عمل" کا نام دیتے تھے۔

بیسویں صدی میں فنی ترقی اتنی بڑھ گئی کہ کئی سرمایہ داروں نے بے بہا سرمایہ اکٹھا کر لیا۔ ان بڑے سرمایہ داروں نے ایک ایک کر کے ان چھوٹے سرمایہ داروں کو دیوالیہ کر دیا جو ان سے مقابلہ کرتے تھے اس طرح انفرادی سرمایہ داری کی بجائے بڑی بڑی سرمایہ دار کمپنیاں وجود میں آئیں اور ان کمپنیوں نے خاص اجتناب اور دنیا کی مخصوص منڈیوں پر اپنی اجارہ داری قائم کر لی۔ کئی اجارہ دار سرمایہ دار کمپنیاں اتنی بڑی تھیں کہ وہ کئی چھوٹے ملک خرید سکتی تھیں۔ منڈیوں پر کنٹرول کے بعد اجارہ دار سرمایہ دار نے یہ چیز بھانپ لی کہ سرمائے میں مزید اضافہ انسانی محنت کو اپنے مقاصد کے استغلال میں لاکر ہی کیا جاسکتا ہے۔ اسلئے انہوں نے اپنے مقصد کے حصول کیلئے انسانی ذہن اور کردار کو کنٹرول کرنے کی ضرورت محسوس کی اس ضرورت نے علم انہیات میں کرداریت کے نظریے کو فروغ دیا جس میں انسانی سوچ اور کردار کو کنٹرول کرنے کے اصول وضع کئے گئے ہوں۔

چونکہ بیسویں صدی کے شروع میں امریکہ دنیا کا سب سے طاقتور سرمایہ دار ملک بن چکا تھا۔ اسلئے انسانوں پر قابو پانے کے نفسیاتی طریقے بھی سب سے پہلے اسی ملک میں پیدا ہوئے۔ بیسویں صدی کی دوسری دہائی کے شروع ہی میں کرداریت کا نظریہ مقبول ہو چکا تھا۔

جان براؤس واکسن امریکہ کا پہلا ماہر نفسیات ہے جس نے سب سے پہلے اس سمت عملی قدم اٹھایا واکسن کے نزدیک علم نفسیات کے بنیادی مقاصد انسانی کردار کی پیش گوئی کرنا اور انسانی کردار کو کنٹرول کرنے کے طریقے وضع کرنا ہے۔ اُس نے کہا کہ اگر کسی کردار پر بہت پسند نفسیات دان کے پاس کسی شخص کے بارے صحیح معلومات ہوں تو وہ اُس شخص کے عمل کو دیکھ کر یہ بتا سکتا ہے کہ یہ عمل کن حالات یا وجوہات کی وجہ سے پیش آیا ہے۔ چونکہ واکسن کے نظریے میں کچھ بنیادی خامیاں تھیں اسلئے اس کے نظریے پر شدید تنقید کی گئی۔ تاہم کئی نفسیات دانوں نے اس نظریے کو مکمل رو نہیں کیا بلکہ اس میں کچھ تبدیلیاں لانے کی کوشش کی۔

برہس فریڈرک سکوز شاید آج کی دنیا کا سب سے بااثر زندہ نفسیات دان ہے۔ سکوز نے دعویٰ کیا کہ اُس نے ایسے تجرباتی طریقے ہائے کار دریافت کئے ہیں جن کے ذریعے زیر تجربہ کے کردار کو انتہائی درجے تک کنٹرول کیا جاسکتا ہے۔ اس علمائے بشر میں زیر تجربہ کا کردار زیادہ بے ساختہ اور خود رو معلوم ہوتا ہے۔ اس طرح زیر تجربہ تجربہ کرنے والے کے کنٹرول میں رہتا ہے۔ جبکہ زیر تجربہ کو یہ احساس ہوتا ہے کہ وہ اپنی مرضی سے عمل کر رہا ہے۔

سکوز کا یہ نظریہ امریکی اجارہ دار سرمایہ دار کی ضرورتوں پر بالکل پورا اترتا تھا۔ کیونکہ سرمایہ دار کے نزدیک مزدور ایک جانور ہی تھا جس کے ذریعے منافع کمایا جاسکتا تھا۔ اور اُن کی خواہش تھی کہ مزدور طبقے کو ایسا ماحول مہیا کیا جائے جسے مزدور آزاد ماحول سمجھتے ہوں لیکن کنٹرول سرمایہ دار کے پاس ہی ہو سکوز کی کنٹرول کرنے کی یہ شانہ تکنیک اُن کے لیے موزوں تھی۔

اپنے نظریات کو واضح کرنے کیلئے سکوز نے ایک کتاب "Walden Two" لکھی جس میں اُس نے ایک خیالی دنیا بنائی جہاں سب لوگوں کا کردار سکوز کے بنائے ہوئے اصولوں پر قائم تھا۔ یقیناً یہ دنیا امریکی سرمایہ دار طبقے کے خوابوں کی تعبیر تھی۔ سکوز کے نظریات کردار پر بہت پسندی کے ایک بنیادی اصول یعنی انسانی سوچ اور کردار کو مکمل کنٹرول کی ایک منطقی انتہا کی نشاندہی کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے

امریکی ذرائع ابلاغ آج کل سکوز کے نظریات کی بے پناہ تشہیر کر رہے ہیں۔ ایک اور اہم تکنیک جو امریکہ کے مفادات کے فروغ کیلئے بہت اہم تھی اور ماہرین نفسیات کا اہم موضوع مطالعہ رہی ہے، وہ ہے پروپیگنڈہ۔ نفسیات کی لغت کے مطابق:

”دوسروں کی رائے کو متاثر کرنے اور اپنی مرضی کے مطابق تبدیل کرنے کی ایک منظم کوشش پروپیگنڈہ ہے۔“

راجر بالڈون کے مطابق ”واقعات خواہ حقیقی ہوں یا فرضی، کو دلائل کے ساتھ عوام کے سامنے ایسے منظم انداز سے پیش کرنا کہ اس سے پیشکار کی مرضی کے مطابق نتائج حاصل ہوں اور عوام کی سوچ پیشکار کی سوچ اور خیالات کی تائید کرنے لگے تو یہ پروپیگنڈہ ہے۔“

انسانی کردار کو اپنی مرضی کے مطابق بنانے اور پوری دنیا پر حکومت کرنے کے گھناؤنے خواب نے امریکہ اور اسکی یہودی لابی کو مجبور کر دیا کہ وہ کسی بھی قسم کے اوجھے ہتھکنڈے استعمال کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑے خواہ وہ ہتھکنڈے کتنے ہی انسانییت سوز ہی کیوں نہ ہوں۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اپنے مذموم مقاصد اور گھناؤنے اقدامات پر پردہ ڈالنے کیلئے اپنے ماہرین نفسیات کے بتائے ہوئے پروپیگنڈہ کے اصولوں کو استعمال کیا گیا۔ اس وقت باقاعدہ ایک منصوبے کے تحت ہالی وڈ میں فلمیں بنا کر انہیں پوری دنیا میں پھیلا دیا جاتا ہے۔ ان فلموں میں امریکہ کو ایک بہترین مخلوق کے طور پر پیش کیا جاتا ہے جبکہ مسلمانوں کی کردار کشی کی جاتی ہے اور دنیا کو یہ باور کرانے کی کوشش کی جاتی ہے کہ امریکہ پوری دنیا کی خدمت کرنا چاہتا ہے۔ اس میں امن پھیلا نا چاہتا ہے مگر مسلمان اسے ایسا کرنے نہیں دیتے اور امریکہ جو کچھ بھی کر رہا ہے محض مسلمانوں کے ان امن دشمنوں اور دہشت گرد عناصر کو روکنے کیلئے کر رہا ہے۔

عالمی ایگزیکٹ اور پریس میڈیا بھی زور شور سے اسی منصوبے کے تحت سرگرم عمل ہے۔ یہاں مجھے قائد اعظم محمد علی جناح کا ایک قول یاد آ گیا جو انہوں نے تقسیم ہند کے وقت روتے ہوئے کہا تھا کہ ”اگر ہندو پاکستان بننے کی مخالفت کرتا ہے تو کوئی حیرت کی بات نہیں کیونکہ یہ اُن کا حق ہے مگر دکھ اور افسوس تو

اُن مسلمان قائدین پر ہے جو مسلمان ہو کر بھی اسکی مخالفت کر رہے ہیں اور اس کی راہ میں روزے انکا رہے ہیں۔“

آج بھی معاملہ کچھ اس سے مختلف نہیں کہ اگر غیر مسلم ایسا کر رہے ہیں تو وہ تو ہمارے دشمن ہیں مگر افسوس تو اُن مسلمان لیڈروں پر ہے جو ان کی ہموالی میں ہمیں ہی غلط قرار دے رہے ہیں اور امریکہ کے مقاصد کو کامیاب بنانے کیلئے کیبل نیٹ ورک اور انگلش فلموں کی سرپرستی اور حوصلہ افزائی کر رہے ہیں۔ بالاپے حیرت تو یہ ہے کہ ان کے خلاف کوئی آواز بھی نہیں اُٹھاتا۔

یہ بات اب ڈھکی چھپی نہیں رہی کہ امریکہ کی عوام خود کو دنیا کی بہترین قوم سمجھتے ہیں اور اُن کا عقیدہ یہ ہے کہ انہیں پوری دنیا پر حکومت کرنے کیلئے پیدا کیا گیا ہے۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ امریکہ کے باشندوں کے علاوہ اور کسی کو بھی دنیا میں جینے کا کوئی حق نہیں بلکہ اکثر کو تو وہ انسانیت کے زمرے میں ہی شمار نہیں کرتے مگر امریکہ کو یہ بات ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ پوری دنیا کی حکومت کرنے کا خواب کوئی نیا نہیں نرود، فرعون، اسکندر اعظم، چنگیز خان اور ہلاکو خان اور روس سب نے یہ خواب دیکھا تھا۔ لیکن تاریخ گواہ ہے کہ ظلم نے کبھی فتح نہیں پائی، ظلم نے کبھی مظلوم کو نہیں مٹایا بلکہ ظلم نے ہمیشہ ظالم کو ہی تباہ کیا ہے۔ تاریخ ہمیشہ اپنے آپ کو دہراتی ہے۔ ایک کے بعد دوسرے کا آنا مقدر ہے۔ اگر وہ نہ رہے تو یہ بھی نہ رہے گا۔ لہذا اگر نرود، فرعون اور روس وغیرہ کا دنیا پر حکومت کا خواب پورا نہ ہو سکا تو امریکہ کا بھی یہ خواب پورا نہیں ہو سکے گا۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو آزاد پیدا فرمایا ہے تو کوئی بھی اسے غلام بنا کر نہیں رکھ سکتا۔ تو آج امریکہ جتنا چاہے ظلم کر لے بالآخر اس کی طاقت کا خاتمہ ہونا ہے اور اسلام کا سورج پھر پوری دنیا پر طلوع ہونا ہے۔ (1)

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆

☆

﴿فصل دوم﴾

جہاد اور دہشت گردی میں کیا فرق ہے؟

اور امریکہ میں اکتوبر کی تباہی کی حقیقت کیا ہے؟

حصہ اول کی فصل دوم، سوم اور چہارم میں مذکور قرآنی آیات، احادیث مبارکہ اور مسالک ائمہ کا تفصیلی مطالعہ سے جہاد کی یہ تعریف واضح ہوتی ہے۔

جہاد کی شرعی تعریف

”دین اسلام کی سر بلندی و تحفظ کیلئے فی سبیل اللہ کفار کے خلاف اپنی جان، مال اور وقت کو خرچ کرنا جہاد ہے“

دہشت گردی کی شرعی تعریف

”شرعی طور پر دہشت گردی اُس عمل یا اقدام کو کہتے ہیں جس میں امن عامہ خراب ہو، معصوم اور بے گناہ شہری (چاہے وہ غیر مسلم ہی کیوں نہ ہو) کی جان و مال اور عزت و آبرو کو خطرہ ہو اور کسی کے حق کو غصب کر لیا جائے۔“

اب دین اسلام میں جہاد کی تو اجازت دی گئی ہے جبکہ دہشت گردی کی شدید مذمت کی گئی ہے۔

اکتوبر کے واقعہ کی حقیقت بے نقاب

1 اکتوبر ۲۰۰۱ کو دنیا کی سپر پاور امریکہ میں ایک عظیم واقعہ پیش آیا کہ امریکہ کے بہت بڑے تجارتی مرکز ورلڈ ٹریڈ سنٹر کے فلک بوس جڑواں ٹاور کے ساتھ دو مسافر جہاز ٹکرائے اور یہ دونوں ٹاور زمین بوس ہو گئے۔

اس واقعے سے امریکہ سمیت پوری دنیا میں ہلچل مچ گئی کہ امریکہ جیسے تیز سیکورٹی والے ملک میں اتنی بڑی دہشت گردی ہو گئی۔ اب اس حادثہ کے چند روز بعد امریکہ کا صدر جارج ڈبلیو بوش جب

گراؤنڈ زیرود کیلئے تو عدم یقین غم و غصہ میں تبدیل ہو چکا تھا۔ یہ غم و غصہ اتنا شدید تھا کہ ہش اور امریکیوں نے اس واقعہ کو اپنے لیے ایک چیلنج سمجھا اور امریکہ کو نچا دکھانے اور دنیا کی نظروں میں ذلیل کرنے کی کوشش کئی۔ لہذا اجار ج ہش نے اس کے فوری بعد دہشت گردی کے خلاف جنگ کا اعلان کر دیا اور اس جہاں کا سہرا مسلمانوں کی تنظیم ”القاعدہ“ کے سرگرا دیا اور امریکیوں نے مسلمانوں کے خلاف دہشت گردی کی جنگ کا آغاز کر دیا۔

اب اس واقعے کو گزرے ہوئے تین سال ہو چکے ہیں اور چوتھا سال شروع ہو چکا ہے۔ مگر ابھی تک جنگ باز ہش اور امریکی انتظامیہ اس بات کا کوئی ثبوت نہیں پیش کر سکی کہ یہ حملہ القاعدہ والوں نے کیا ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ اکتوبر کے واقعے کے اصل مجرم کون ہیں؟ اور امریکہ کی قیادت ابھی تک ان مجرموں کو بے نقاب کیوں نہیں کر سکی؟ تو سب سے پہلے گیارہ ستمبر کے حوالے سے خود امریکہ اور یورپ میں اب تک جو تحقیقات سامنے آئی ہیں۔ اگر صرف ان پر مختصر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ اسلامی دنیا خصوصاً القاعدہ اس دہشت گردی سے مکمل طور پر بری الذمہ ہے، کیونکہ اس واقعے کا اصل سبب خود امریکہ میں موجود تھا جبکہ مسلمانوں کو اس واقعے میں ملوث کر کے اسلامی جہادی تحریکوں پر ضرب لگانا شرق الاوسط کے تیل پر قبضہ کرنا اور مقبوضہ بیت المقدس کو مکمل طور پر صیہونی دارالحکومت قرار دلوانا تھا۔ اب ان معاملات پر مغرب میں کھل کر لکھا جا رہا ہے کیونکہ عالمی صیہونیت کے بچوں میں جکڑا ہوا مغرب نے تو گیارہ ستمبر کے واقعات کا کوئی ثبوت پیش کر سکا اور نہ اس کے پاس عراق کے مبینہ خطرناک ہتھیاروں کا کوئی ثبوت ہے۔

اب مغرب میں شائع ہونے والی چند کتابوں کا تذکرہ کیا جاتا ہے:

فرائیسی مصنف ”میری میسان“ کی کتاب ”بڑا دھوکہ“ منظر عام پر آ چکی ہے۔ اس کتاب میں دستاویزی ثبوتوں کے ساتھ ثابت کیا گیا ہے کہ عرب اور غیر عرب اس واقعے سے مکمل طور پر بری الذمہ ہیں۔ اس کے علاوہ امریکہ اور ان کی کتاب ”گیارہ ستمبر کا چھپا چہرہ“ بھی اسی موضوع پر ہے جس

میں کہا گیا ہے کہ گیارہ ستمبر کا اصل محرک خود امریکہ میں ہی موجود ہے اور اس واقعے کا اصل سبب استعماری مقاصد کی بار آوری تھا۔

جرمن انٹیلی جنس کے سابق سربراہ اندریاس جان بیلوف کی کتاب ”گیارہ ستمبر کے واقعات میں سی آئی اے کا کردار“ شائع ہو چکی ہے۔ اندریاس جان نے دقیق دستاویزات اور دیگر شواہد کی بنیاد پر جو ٹیوٹ اس کتاب میں پیش کیا ہے، اس کے مطابق ”امریکہ نے اس واقعے کے ذریعے دنیا میں عسکری مداخلت خصوصاً افغانستان میں لشکر کشی کے جواز کے طور پر استعمال کیا جبکہ عراق پر حملے کا منصوبہ گیارہ ستمبر کے واقعے سے پہلے ہی امریکی نائب صدر ڈک چینی کی لسٹ میں آچکا تھا۔ اس طرح شرق الاوسط کے دیگر ممالک کو بھی اس کی پیٹ میں لا کر اسرائیل کے وجود کو مکمل تحفظ دیا گیا ہے۔ پھر جرمن مصنف نے مختلف مثالیں دیکر یہ واضح کیا کہ گیارہ ستمبر کے واقعات سے مسلمانوں کا معمولی سا بھی تعلق نہیں جبکہ غالب گمان یہی ہے کہ اس کے عوامل داخلی ہیں۔“

اب ان حالات کو ایک طرف رکھ کر ان عوامل کی جانب رجوع کیا جائے جو گیارہ ستمبر کے واقعات کی کوکھ میں جنم لے کر منظر عام پر آئے۔ اس واقعے کے فوراً بعد افغانستان کو جارحیت کا نشانہ بنایا گیا تاکہ یہاں قائم ہونے والی اسلامی حکومت کو ختم کر کے یہاں پر سی آئی اے کے ایجنٹ اور غشیات کے سوداگر مسلط کئے جائیں اور ایسانی الواقع ہو۔ پھر افغانستان پر جارحیت کے بعد امریکہ نے اپنے منصوبے کے تحت عراق کا رخ کرنا تھا۔ اس سلسلے میں عالمی صیہونیت کا کارندہ ٹونی بلیئر امریکی صدر ہش کو ڈک چینی کی مدد سے اکساتا رہا۔ اب امریکی حکومت نے صدام حکومت کا تختہ اٹھنے کیلئے ایسے ایسے بے بنیاد الزامات لگائے جن کا زمینی حقائق سے زور پرے کا بھی تعلق نہیں تھا۔ صدام حکومت کے القاعدہ سے تعلقات کا ڈھنڈورا پیٹا گیا اور وسیع جہاں کے ہتھیاروں کا دوا یا کیا گیا جن کا آج تک کوئی سراغ نہیں مل سکا۔ مگر درحقیقت یہ تمام کارروائی صیہونی ریاست اسرائیل کو تحفظ دینے کیلئے کی جا رہی تھی۔ اس سلسلے میں صیہونیت کی آلہ کار امریکی انتظامیہ نے ان جھوٹے دعووں کا سہارا لیا جو کبھی ثابت نہیں کئے جاسکتے۔ گیارہ ستمبر کا منطقی نکتہ اب مقبوضہ بیت المقدس کی جانب پیش قدمی کر رہا ہے۔ یہ منطقی نکتہ مقبوضہ

بیت المقدس کو مکمل طور پر صیہونی ریاست کا دار الحکومت قرار دینا ہے جیسا کہ ہم نے مسئلہ فلسطین کو ذکر کرتے ہوئے بھی آخر میں اسی طرف اشارہ کیا۔ اب یاسر عرفات کو دنیا سے رخصت کرنے کے بعد یہاں کی العقیدہ ابو مازن محمود عباسی کو فلسطینی اتھارٹی کا صدر بنا کر صیہونیت نواز مغرب نے اصل میں مقبوضہ بیت المقدس کو پوری طرح یہودی تحویل میں دینے کا منصوبہ آخری مرحلے میں پہنچا دیا ہے۔ اسی نقطہ ارتکاز کے گرد گیارہ ستمبر کے واقعات کا محور گھومتا ہوا نظر آتا ہے۔ (۱)

دہشت گرد کون؟ امریکہ یا مسلمان؟

امریکہ پر نام نہاد حملہ ہوا اور اس کے نتیجے میں گیارہ ستمبر کو دنیا کی بلند ترین عمارت ورلڈ ٹریڈ سنٹر تباہ ہو گئی۔ تو کوئی بھی ثبوت نہ ہونے کے باوجود امریکہ افغانستان پر چڑھ دوڑا اور شہری آبادی کو نشانہ بنا کر معصوم بچوں، بوڑھوں اور عورتوں کو شہید کر دیا حالانکہ ہم نے جدید تاریخی حوالوں سے یہ بات واضح کر دی کہ یہ حملہ مسلمانوں نے نہیں کیا تھا۔ پھر کشمیریوں کی مرضی کے خلاف بھارت نے کشمیر پر طاقت کے زور پر قبضہ کر رکھا ہے اور مسلسل وہاں کے لوگوں کا جینا حرام کر رکھا ہے۔ روس نے چیچنیا پر قبضہ کر رکھا ہے۔ چیچنیا کے تیل کے خزانے لوٹ کر روس لے جائے اور وہاں کے عوام کو بنیادی ضروریات زندگی تک حاصل نہ ہوں۔ اسرائیل نے فلسطین پر زبردستی قبضہ جمالیا اور اب باقی علاقہ بھی چھیننے کی کوشش کی جارہی ہے اور اسرائیل علی الاعلان فلسطین کے مسلمانوں کی نسل کشی کر رہا ہے تو یہ سب دہشت گردی نہیں تو اور کیا ہے؟

کیا ان علاقوں کی عوام کو اتنا بھی حق نہیں کہ وہ اپنا دفاع ہی کر سکیں۔ امریکہ بغیر ثبوت کے عراق اور افغانستان پر چڑھائی کرے تو اسے مقدس جنگ کا نام دیا جائے اور مظلوم مسلمان اپنے علاقے کے دفاع کیلئے یا اپنی ماؤں بہنوں کی عزت بچانے کیلئے کوشش کرے تو یہ دہشت گردی کہلائے۔ اصل بات تو وہی ہے کہ ظلم تو کریں ہندو، عیسائی اور یہودی مگر ظالم اور دہشت گرد کہلا نہیں مسلمان۔ واہ کیا خوب انصاف ہے!

﴿فصل سوم﴾

فدائی حملوں اور گوریلا کارروائیوں کی

شرعی اور تاریخی حیثیت

جہاں تک تاریخ کا تعلق ہے تو تاریخ میں خود کش حملوں کا آغاز جاپان نے دوسری جنگ عظیم کے دوران کیا۔ جب جاپان کو یقین ہو گیا کہ امریکہ کا پلہ ہر لحاظ سے بھاری ہے اور وہ روایتی جنگ نہیں لڑ سکتا تو جاپان کے شاہ نے اپنے پائلٹوں کو بلا یا اور پائلٹوں سے اپنی اپنی جانوں کے نذرانے پیش کرنے کا کہا، جاپان میں چونکہ خود کشی کو ایک مذہبی حیثیت حاصل ہے لہذا سینکڑوں ایسے پائلٹ تیار ہو گئے جو بارود سے بھرے ہوئے جہاز کو اڑالے جاتے اور امریکی بحری بیڑوں میں جا مارتے، یہی وہ واحد عمل تھا جس نے امریکہ کی کمر توڑ دی۔ اب فلسطین، کشمیر اور عراق وغیرہ کی قوم کے پاس اور ہے ہی کیا؟ ان کی مثال تو اس غلام کی ہی ہے جسے نبتے اور بے سرو سامان بھوکے شیر کے بچرے میں بند کر دیا جائے اور پھر اس کی چیر پھاڑ کا منظر دیکھا جائے۔ فلسطین اور کشمیر وغیرہ کی عوام کے پاس اب اس کے علاوہ اور کوئی چارہ نہیں رہ گیا کہ وہ اپنی جانوں کو قربان کر کے اپنی عزت و آبرو اور ملک کی حفاظت کریں اور دنیا کے سامنے یہی وہ واحد عمل ہے جس نے اسرائیل اور امریکہ وغیرہ کو بے بس کر کے رکھ دیا ہے۔

شرعی اعتبار سے بھی فدائی حملوں یا گوریلا کارروائی کی دلیل ملتی ہے۔ چنانچہ جب حضور ﷺ نے کفار مکہ سے دس سال تک کیلئے صلح کر لی تو صلح کی شرائط میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ مکہ کا کوئی آدمی مسلمان ہو کر رسول اللہ کے پاس آجائے تو آپ ﷺ اسے واپس کر دیں گے۔ صلح کی شرائط طے کر کے آپ واپس مدینہ تشریف لے آئے۔ اسی دوران قریش مکہ کا ایک شخص ابوبصیر رضی اللہ عنہ مسلمان ہو کر مدینہ میں آ گئے۔ ادھر مکہ والوں نے ابوبصیر رضی اللہ عنہ کو واپس لانے کیلئے دو شخص بھیجے، آپ ﷺ نے معاہدہ کے مطابق اسے ان کے حوالے کر دیا۔ وہ دونوں انہیں لے کر مدینہ سے چل پڑے۔ جب وہ ذوالحلیفہ پہنچے تو سوار یوں سے اترے اور کھجوریں کھانے لگے۔

ابوبصیر ؓ نے اُن میں سے ایک سے کہا کہ اے فلاں! مجھے تمہاری تلوار بڑی عمدہ معلوم ہوتی ہے، ذرا دینا جس دیکھوں تو سہی، اُس نے پکڑا دی، ابوبصیر ؓ نے اُسے تلوار ماری اور وہ ٹھنڈا ہو گیا (یعنی مر گیا)، دوسرا شخص بھاگ کر مدینہ آ گیا اور دوڑتا ہوا مسجد میں داخل ہوا۔ تو نبی پاک ﷺ نے فرمایا کہ اس نے کوئی خوف دیکھا ہے۔ اُس نے کہا کہ اللہ کہ قسم! میرا ساتھی قتل کر دیا گیا ہے اور میں بھی قتل ہونے والا تھا۔ اسی دوران ابوبصیر ؓ بھی وہاں آ پہنچے۔ نبی پاک ﷺ نے فرمایا کہ اس کی ماں کیلئے ویل ہو کہ اگر اس کے ساتھ کوئی اور ہو گیا تو یہ لڑائی بھڑکا دے گا۔

جب ابو بصیرؓ نے یہ بات سنی تو وہ سمجھ گئے کہ حضور ﷺ انہیں پھر اُن کے پاس بھیج دیں گے۔ لہذا وہ وہاں سے نکلے اور سمندر کے کنارے آ گئے۔ اُدھر مکہ سے ابو ہندل بن سہیلؓ بھی جان چمڑا کر نکلے اور ابو بصیرؓ سے آ ملے۔ اب قریش میں سے جو بھی مسلمان ہوتا تو ابو بصیرؓ سے جاملتا یہاں تک کہ اُن کی ایک جماعت ہو گئی۔ اب خدا کی قسم! قریش کے جس قافلے کے متعلق یہ سنتے کہ وہ شام کیلئے نکلا ہے تو یہ اُس کی راہ پر کھڑے ہو جاتے اور انہیں قتل کر کے اُن کے مال چھین لیتے۔ اب قریش نے تنگ آ کر حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ اور رشتہ داری کا واسطہ دے کر یہ پیغام بھیجا کہ آپ ابو بصیرؓ کے قافلے کو پیغام بھیج دیں کہ جو بھی آپ کی طرف آ جائے گا اُس کیلئے امن ہے چنانچہ حضور ﷺ نے یہ پیغام ابو بصیرؓ کو بھیجا تو پھر وہ وہاں سے واپس آ گئے۔ (۱)

اب اس حدیث سے مندرجہ ذیل باتیں واضح ہوئیں:

(۱): ابو بصیرؓ نے اکیلے ہی کفار سے لڑائی کا آغاز کیا، کسی ساتھی کا انتظار نہیں کیا۔ بعد میں چند ساتھیوں سے ملکر گوریا کا دروایاں چاری رکھیں اور اس کا یہ عمل اللہ کے حکم کے عین مطابق تھا۔

کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَخَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٦)

ترجمہ: ”تو اے محبوب! اللہ ﷻ کی راہ میں لڑو تم تکلیف نہ دیئے جاؤ گے مگر اپنے دَم کی اور مسلمانوں کو آ بارہ کرو۔“

اب ابوبکرؓ کی پہلی کارروائی کفار سے جان بچانے کیلئے تھی اور بعد میں کفار سے ہجوئی جنگ بھی کی۔

(۲): ابو بصیر ؓ کی یہ کارروائیاں کسی خلیفہ کی زیر امارت نہ تھیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ تو اُسے واپس کرنے کا عہد کر چکے تھے بلکہ آپ ﷺ نے تو اک دفعہ اُسے واپس بھی کروا تھا۔

(۳) رسول اللہ ﷺ نے ابو بصیرؓ کی کسی کارروائی کی مذمت نہیں کی بلکہ خاموشی اختیار کر کے اُس کی تائید فرمادی۔ خلاصہ یہ نکالو کہ ابو بصیرؓ کی یہ کارروائی گورِ بلا جنگ کی سب سے بڑی شرعی دلیل ہے۔

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆☆☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆☆☆

☆/☆/☆/☆/☆

☆☆☆

☆

﴿فصل چہارم﴾

جیسا کہ ہمیں حصہ اول کی فصل دوم، سوم اور چہارم میں مذکور قرآنی آیات، احادیث مبارکہ اور آقاؐ کے تفصیلی مطالبہ سے معلوم ہوا کہ جہاد کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کہ
 ”دین اسلام کی سر بلندی اور تحفظ کیلئے فی سبیل اللہ کفار کے خلاف اپنی جان، مال اور وقت کو خرچ کرنا۔“

اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جہاد اُس وقت فرض عین ہوتا ہے:

(۱): جب جہاد کیلئے روانہ ہونے کا حکم عام ہو یعنی جب کسی مسلمان ملک کا امیر ملک کے ہر شہری کو جہاد کیلئے روانہ ہونے کا حکم دے دے تو اُس وقت اُس ملک کے ہر مسلمان پر جہاد کیلئے لگانا فرض عین ہو جاتا ہے چاہے وہ شہری فوجی ہو یا غیر فوجی ہو۔

(۲): جس علاقہ کے لوگ دشمن اسلام کے قریب ہوں اور اُس سے جہاد کرنے پر قادر بھی ہوں تو اُن پر اُس دشمن سے جہاد کرنا فرض عین ہو جاتا ہے۔

(۳): مسلمانوں کے جس شہر کی سرحدوں پر کفار حملہ کرنے کے ارادے سے جمع ہو جائیں تو اُس شہر کے مسلمانوں پر اُن کفار سے جہاد کرنا فرض عین ہے اور اگر اُن کو اپنے دفاع کیلئے دوسرے شہر کے مسلمانوں کی ضرورت ہو تو اُن پر بھی جہاد فرض عین ہو جاتا ہے۔

(۴): جب کافر مسلمانوں کے کسی شہر کو روند رہے ہوں تو اُس شہر کے مسلمانوں پر جہاد فرض عین ہوں جاتا ہے اور جب انہیں دوسرے مسلمانوں کی مدد کی ضرورت پڑے تو اُن کیلئے مدد کرنا بھی فرض عین ہو جاتا ہے۔

ان مذکورہ صورتوں کے علاوہ اگر کافر اپنے اپنے ملکوں میں مقیم ہیں تو مسلمان اُن سے جہاد کرنے پر قادر ہوں تو اُن پر تبلیغ دین اور اسلام کی سر بلندی کیلئے کافروں سے جہاد کرنا فرض کفایہ ہے اور اگر کسی ملک کے مسلمان بھی کافروں سے جہاد نہ کریں تو دنیا بھر کے تمام مسلمان فرض کفایہ کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہوں گے۔

اور ماقبل کی تفصیل سے معلوم ہوا کہ جہاد کے مقاصد یہ ہیں:

﴿۱﴾: فتنے کا خاتمہ

جب تک دنیا کے کسی خطے میں کفار کے پاس وہ طاقت و شوکت موجود ہے کہ وہ اسلام کی وجہ سے کسی مسلمان کو فتنہ میں مبتلا کر سکتے ہیں اور اگر کوئی ایمان لے آئے تو اُسے ظلم کا نشانہ بناتا ہے تو اُس وقت تک اُن کفار سے لڑنا فرض ہے جب تک اسلام لانے کی راہ میں رکاوٹ نہ ختم ہو جائے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ﴾ (۱)

ترجمہ: ”اور اُن سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے اور ایک اللہ ﷻ کی پوجا ہو۔“

﴿۲﴾: غلبہ اسلام

جب تک دنیا میں اسلام غالب نہ ہو جائے اور ہر جگہ قانون الہی نہ نافذ ہو جائے اُس وقت تک کفار سے لڑتے رہنا فرض ہے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ (۲)

ترجمہ: ”اور اُن سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فساد باقی نہ رہے اور سارا دین اللہ ﷻ کا ہو جائے۔“

﴿۳﴾: کفار کا جزیہ دینا

جب تک تمام دنیا کے کفار (جو اسلام نہ لانا چاہتے ہوں) ذلیل ہو کر اپنے ہاتھوں سے مسلمانوں کو جزیہ نہ ادا کر دیں اُن سے لڑتے رہنا فرض ہے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿قَاتِلُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا

حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿١﴾

ترجمہ: ”لڑو ان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ ﷻ پر اور قیامت پر اور حرام نہیں مانتے اس چیز کو جس کو حرام کیا اللہ ﷻ اور اس کے رسول ﷺ نے اور سچے دین کے تابع نہیں ہوتے یعنی وہ جو کتاب دیئے گئے ہیں جب اپنے ہاتھ سے جزیہ نہ دیں ذلیل ہو کر۔“

﴿٤﴾: کمزوروں کی مدد

جب دنیا کے کسی خطے میں کمزوروں پر ظلم ہو رہا ہو تو انہیں ظلم سے نجات دلانے کیلئے لڑتے رہنا فرض ہے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ وَمَالَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾ (٢)

ترجمہ: ”اور تمہیں کیا ہوا کہ تم نہ لڑو اللہ ﷻ کی راہ میں اور کمزور مردوں اور عورتوں اور بچوں کے واسطے جو یہ دعاء کر رہے ہیں کہ اے ہمارے رب ﷻ! ہمیں اس بستی سے نکال جس کے لوگ ظالم ہیں اور ہمیں اپنے پاس سے کوئی حمایت دے دے اور ہمیں اپنے پاس سے کوئی مددگار دے دے۔“

﴿٥﴾: مقتولین کا بدلہ

اگر کا فر کسی مسلمان کو قتل کر دیں تو اس کا بدلہ لینا فرض ہے مگر یہ کہ وہ مسلمان ہو جائے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ﴾ (٣)

(١) - التوبہ: ٢٩۔

(٢) - النساء: ٥٥۔

(٣) - البقرہ: ١٧٨۔

ترجمہ: ”اے ایمان والو! تم پر فرض ہے کہ جو ناحق مارے جائیں ان کے خون کا بدلہ لو۔“

﴿٦﴾: معاہدہ توڑنے کی سزا

اگر کوئی مسلمانوں کے ساتھ کیا ہوا معاہدہ توڑ ڈالے تو اس سے لڑنا فرض ہے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ أَنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴾ (١)

ترجمہ: ”اور اگر عہد کر کے اپنی قسمیں توڑیں اور تمہارے دین پر منہ آئیں تو کفر کے سرغٹوں سے لڑو بے شک ان کی قسمیں کچھ نہیں شاید کہ وہ باز آجائیں۔“

﴿٧﴾: دفاع کیلئے لڑنا

جب کوئی قوم مسلمانوں پر حملہ آور ہو جائے تو اپنے دفاع کیلئے لڑنا فرض ہے۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ (٢)

ترجمہ: ”اور اللہ ﷻ کی راہ میں لڑو ان سے جو تم سے لڑتے ہیں اور حد سے نہ بڑھو۔“

تبوک کے موقع پر جب حضور ﷺ نے دشمن کے حملہ آور ہونے کی خبر سنی تو جہاد کے قابل تمام افراد کو سرزمین عرب سے باہر جا کر دشمن سے مقابلہ کرنے کا حکم دیا حالانکہ اس وقت مسلمانوں کے حالات بھی کمزور تھے۔

﴿٨﴾: مقبوضہ علاقہ چھڑانا

اگر کفار مسلمانوں کی کسی جگہ پر ناجائز قبضہ کر لیں تو انہیں وہاں سے نکالنا اور مسلمانوں کا دوبارہ قبضہ بحال کرنا فرض ہے۔

(١) - التوبہ: ١٢۔

(٢) - البقرہ: ١٩٠۔

جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حِينَ تَقْتُلُوهُمْ وَآخِرُ جُؤْهُم مِّنْ حِينٍ أَخْرَجُوْكُمْ﴾

ترجمہ: ”اور کافروں کو جہاں پاؤ مارو اور انہیں نکال دو جہاں سے انہوں نے تمہیں نکالا تھا۔ (۱)“

اب ترتیب وار دیکھیں کہ کیا ان میں سے ایک مقصد بھی مسلمانوں کو حاصل ہو چکا ہے؟

(۱): ”جب تک قتلہ باقی ہے مسلمانوں کیلئے لڑتے رہنا فرض ہے۔“

اب یہ فیصلہ کرنا ہمارا کام ہے کہ کیا اس وقت دنیا کی کسی بھی خطے میں ایمان لانے کی راہ میں کفار کی طرف سے پیش آنے والی رکاوٹیں اور فتنے ختم ہو سکے ہیں؟ کیا ہند کے مظلوم شہر جو اسلامی مساوات میں پناہ لینا چاہتے ہیں، بلا خوف مسلمان ہو سکتے ہیں؟ کیا چین اور روس میں رہنے والے مسلمان بلا خوف اسلامی احکامات پر عمل کر سکتے ہیں؟ اگر ان سب باتوں کا جواب نفی میں ہے تو اس وقت ان کفار سے لڑنا کوئی دہشت گردی ہے؟

(۲): ”جب تک ساری دنیا میں اللہ ﷻ کا دین غالب نہ ہو جائے، اُس وقت نہ لڑتے رہنا فرض ہے۔“

کیا اس وقت دنیا میں صرف دین اسلام ہی غالب ہے؟ کیا ورلڈ آرڈر اسلام کا ہی چل رہا ہے یا کفار کا؟ کیا تمام دنیا میں اللہ ﷻ کی حدود قائم ہو چکی ہیں؟ تو جب اس وقت کفار پر اسلام کا غلبہ کہیں بھی نہیں تو پھر کفار سے جہاد کرنا دہشت گردی کیسے ہوگی؟

(۳): ”جب تک تمام دنیا سے کفار کی حکومتیں ختم کر کے ان سے جزیہ نہ وصول کر لیا جائے ان سے لڑنا رہنا فرض ہے۔“

کیا اس وقت دنیا کے کسی خطے میں کفار مسلمانوں کے ذمی بن کر رہ رہے ہیں؟ کیا وہ مسلمانوں کے سامنے اپنی ذلت کا اقرار کرتے ہوئے جزیہ دینے کیلئے تیار ہیں؟ تو اگر ہم صورتِ حال کا جائزہ لیں تو اس وقت معاملہ بالکل الٹ ہو چکا ہے کیونکہ اس وقت مسلمان کفار کے سامنے ذلیل ہو کر انہیں جزیہ اور خراج دے رہے ہیں۔ کفار ورلڈ بینک میں آئی ایم ایف کے ذریعے مسلمانوں کی تمام دولت چھین رہا

ہے۔ کیا اس ذلت کو دور کرنے کیلئے کفار سے لڑنا جہاد ہو گا یا دہشت گردی؟

(۴): ”جب دنیا کے کسی خطے میں کمزوروں پر ظلم ہو رہا ہو تو انہیں ظلم سے نجات دلانے تک لڑتے رہنا

فرض ہے۔“

کیا اس وقت دنیا میں کسی جگہ مسلمانوں پر ظلم نہیں ہو رہا؟ ہندوستان، کشمیر، فلسطین، افغانستان، چین، روس، بوسنیا اور دیگر کئی خطوں کے کمزور مرد، عورتیں اور بچے ظلم سے بچانے کیلئے فریادیں نہیں کر رہے؟ تو

ایسے حالات میں ان کمزور مسلمانوں کی مدد کرنا جہاد ہو گا یا دہشت گردی؟

(۵): ”اگر کافر کسی مسلمان کو قتل کر دے تو اُس کا بدلہ لینا فرض ہے۔“

اب کیا ہندوستان میں کوئی مسلمان قتل نہیں ہوا؟ کشمیر میں کتنے مسلمان قتل ہو چکے ہیں، کتنی عصمتیں پامال ہو چکی ہیں، ۱۹۴۷ء میں جنگ آزادی کے تقریباً ۳۵ لاکھ مقتولوں کا قصاص لینا ہماری گردنوں پر باقی ہے، چین، روس، البانیہ، یوگوسلاویہ، افغانستان، عراق اور فلسطین وغیرہ میں انقلاب اور دہشت گردی کے نام پر کتنے لاکھ مسلمان تہ تیغ کر دیے گئے اور باقی ماندہ کروڑوں مسلمان زبردستی کیمونسٹ بنا لیے گئے۔ ان لاکھوں مسلمانوں کے قتل کا بدلہ لینا جہاد ہو گا یا دہشت گردی؟

(۶): ”اگر کوئی قوم مسلمانوں کے ساتھ کیا ہوا معاہدہ توڑ ڈالے تو اُس سے لڑنا فرض ہے۔“

کیا اس وقت دنیا میں کوئی قوم ایسی ہے جس نے مسلمانوں سے کیے ہوئے وعدے اور معاہدے کی خلاف ورزی نہ کی ہو؟ کیا قیام پاکستان کے بعد لیاقت نہرو معاہدہ کے مطابق ہندوستان نے مسلمانوں کے جان و مال اور مساجد کی حفاظت کی؟ کیا ہندوستان نے معاہدے کے مطابق کشمیر کے مسلمانوں کو اپنی رائے استعمال کرنے کا حق دیا ہے؟

(۷): ”جب کوئی قوم مسلمانوں پر حملہ آور ہو جائے تو اُس کے دفاع کیلئے لڑنا فرض ہے۔“

اس وقت کشمیر میں ساڑھے سات لاکھ ہندو مسلمانوں پر حملہ آور ہیں اور ہندوستان کی پوری فوج اُن کی پشت پر ہے۔ برما کے مسلمانوں پر بدھ مت حملہ آور ہیں اور انہیں بے گھر کر رہے ہیں، بوسنیا میں سرب دہشت گرد مسلمانوں پر حملہ آور ہیں اور تمام دنیا کے کیمونسٹ اور عیسائی اُن کی مدد کر رہے ہیں، عراق میں امریکی دہشت گرد مسلمانوں پر حملہ آور ہیں، فلسطین میں اسرائیلی بھیڑیے حملہ آور ہیں اور لاکھوں

مسلمانوں کو شہید اور بے گھر کر چکے ہیں اور ان کے املاک کو ضائع کر چکے ہیں، روس چھپچھپا کے مسلمانوں پر حملہ آور ہے اور وہ زندگی اور موت کی جنگ لڑ رہے ہیں۔

تو کیا ان تمام صورتوں میں مسلمانوں کو اپنی جان و مال کے دفاع کا بھی حق نہیں؟ ایک طرف امریکہ اسرائیل اور بھارت وغیرہ مظلوم مسلمانوں پر جنگ مسلط کریں تو اُس کو کوئی دہشت گردی نہیں کہتا اور دوسری طرف مظلوم مسلمان ان درندوں سے اپنی جان کی حفاظت کیلئے کوئی عمل یا اقدام کرے تو اُسے دہشت گردی کا نام دیا جائے یہ عجیب انصاف ہے۔

(۸): ”اگر کفار مسلمانوں کی کسی جگہ پر قبضہ کر لیں تو انہیں وہاں سے نکالنا اور مسلمانوں کا قبضہ دوبارہ بحال کرنا فرض ہے۔“

انڈس (ہین) میں آٹھ سو سال مسلمانوں کی حکومت کے بعد اُن کا آخری آدمی بھی ختم کر دیا گیا ہے اور عیسائی مکمل طور پر قابض ہو چکے ہیں، اُسے واپس لینا ہماری ذمہ داری ہے۔ پورا ہندوستان بشمول کشمیر، حیدرآباد، آسام اور جو ناگڑھ وغیرہ مسلمانوں کی سلطنت میں تھا، ترکو جہاد کی وجہ سے غیروں کے قبضے میں آ گیا، اسے واپس لینا بھی ہماری ذمہ داری ہے۔

فلسطین پر کتنے سالوں سے اسرائیلی قابض ہیں بلکہ مسلمانوں کا قبلہ اول تک یہودیوں کے قبضے میں ہے، عراق پر اس وقت امریکی قابض ہیں اور افغانستان پر بھی امریکی نواز حکومت قابض ہے۔ اس کے علاوہ دنیا کے کئی مسلم ممالک کفار کے قبضے میں ہیں۔ ان سب مقبوضہ علاقوں کا قبضہ چھڑانا ہم پر فرض ہے، نہ کہ دہشت گردی۔

اس ساری تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ اپنے دفاع کیلئے لڑنا جہاد ہے نہ کہ دہشت گردی، لہذا کشمیر، فلسطین، افغانستان اور عراق وغیرہ کے مسلمانوں کی تحریک آزادی عین شریعت اور قرآن و حدیث کے مطابق ہے جبکہ تاریخی اور شرعی حوالے سے جو تعریف دہشت گردی کی بیان کی گئی ہے اُس کے مطابق امریکہ، روس، بھارت اور اسرائیل وغیرہ سب سے بڑے دہشت گرد ہیں۔

﴿ تمت بالخیر ﴾

☆/☆/☆/☆/☆/☆

یا اللہ ﷻ! کیا تو میرے لیے کافی نہیں؟

یا اللہ ﷻ! میں تیری رضا چاہتا ہوں؟

”تو میرے محبوب ﷻ کا کلمہ پڑھ لے۔“

یا اللہ ﷻ! میں تیرا معزز بندہ کیسے بن سکتا ہوں؟

﴿ اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ ﴾ (۱)

”بے شک تم میں سے اللہ ﷻ کے نزدیک سب سے معزز وہ ہے جو تم میں سب سے بڑا پرہیزگار ہے۔“

یا اللہ ﷻ! میں کن لوگوں کے راستے پر چلوں؟

﴿ صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ ﴾ (۲)

”ان لوگوں کا راستہ جن پر تیرا انعام ہوا۔“

یا اللہ ﷻ! تیرے انعام یافتہ لوگ کون ہیں؟

﴿ فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِّنَ النَّبِیِّیْنَ وَالصّٰدِقِیْنَ

وَالشّٰہِدَآءِ وَالصّٰلِحِیْنَ ﴾ (۳)

”پس یہ لوگ اُن لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا یعنی انبیاء کرام، صدیقین، شہداء اور صالحین۔“

یا اللہ ﷻ! میں جنت چاہتا ہوں؟

﴿ اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاطِیْعُوا الرَّسُوْلَ ﴾ (۴)

”میری اور میرے رسول ﷺ کی اطاعت کر۔“

(۱)۔ الحجرات ۳۔

(۲)۔ الناحۃ ۷۔

(۳)۔ آل ۶۹۔

(۴)۔ آل ۵۹۔

ماخذ و مراجع

- (۱) - قرآن پاک۔
- (۲) - کنز الایمان، امام شاہ احمد رضا بریلوی (۱۳۳۰ھ) ضیاء القرآن لاہور۔
- (۳) - خزائن العرفان، مولانا نعیم الدین مراد آبادی (۱۳۶۷ھ) ضیاء القرآن لاہور۔
- (۴) - صحیح البخاری، امام محمد بن اسماعیل بخاری (۲۵۶ھ) قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- (۵) - صحیح المسلم، امام مسلم بن حجاج قشیری (۲۶۱ھ) قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- (۶) - جامع الترمذی، امام محمد بن عیسیٰ ترمذی (۲۷۹ھ) دار القرآن والحديث
- (۷) - سنن ابی داؤد، امام سلیمان بن اشعث (۲۷۵ھ) مکتبہ امدادیہ ملتان۔
- (۸) - سنن نسائی، امام احمد بن شعیب (۳۰۳ھ) قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- (۹) - سنن ابن ماجہ، امام محمد بن یزید ابن ماجہ (۲۷۳ھ) قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- (۱۰) - مجمع الزوائد، امام علی بن ابی بکر (۸۰۷ھ) دار الکتب عربی۔
- (۱۱) - مشکوٰۃ المصابیح، شیخ ولی الدین تبریزی (۷۷۲ھ) قدیمی کتب خانہ کراچی۔
- (۱۲) - فتح الباری، علی بن حجر عسقلانی شافعی (۸۵۲ھ)۔
- (۱۳) - مرقات شرح مشکوٰۃ، شیخ ملا علی قاری حنفی (۱۰۱۳ھ) مکتبہ امدادیہ ملتان۔
- (۱۴) - اکمال الکمال المعلم، محمد بن خلف دمشقی مالکی (۸۲۸ھ) دار الکتب العلمیہ بیروت۔
- (۱۵) - شرح صحیح مسلم، علامہ غلام رسول سعیدی فرید بک مثال لاہور۔
- (۱۶) - تاج العروس شرح القاموس، محمد مرتضیٰ (۱۲۰۵ھ) المطبعة الخیریہ۔
- (۱۷) - مبسوط، علامہ محمد بن احمد نسفی (۳۸۳ھ) دار المعرفۃ بیروت۔
- (۱۸) - بدائع الصنائع، ابو بکر مسعود کاسانی حنفی (۵۸۷ھ) ایچ ایم سعید کراچی۔
- (۱۹) - ہدایہ اولین، علامہ ابو بکر مرغینانی (۵۸۷ھ) ایچ ایم سعید کراچی۔
- (۲۰) - ہدایہ اخیرین، علامہ ابو بکر مرغینانی (۵۸۷ھ) ایچ ایم سعید کراچی۔

- (۲۱) - عنایہ، محمد بن محمود باہرقی حنفی (۷۸۶ھ) نور یہ رضویہ سکھر۔
- (۲۲) - فتح القدیر، علامہ ابن ہمام حنفی (۷۸۶ھ) نور یہ رضویہ سکھر۔
- (۲۳) - بنایہ شرح ہدایہ، محمود بن احمد عینی (۸۵۵ھ) مکتبہ رشیدیہ پشاور۔
- (۲۴) - البحر الرائق، علامہ زین الدین ابن نجیم (۹۷۰ھ) ایچ ایم سعید کراچی۔
- (۲۵) - تعیین الحقائق شرح کنز الدقائق، عثمان بن علی زبلی (۷۴۳ھ) دار الاشاعت العربیہ۔
- (۲۶) - رد المحتار، علامہ ابن عابدین شامی (۱۲۵۲ھ) ایچ ایم سعید کراچی۔
- (۲۷) - فتاویٰ عالمگیری، ملا نظام الدین (۱۲۶۱ھ) مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر۔
- (۲۸) - فتاویٰ رضویہ، مولانا الشاہ احمد رضا بریلوی (۱۳۳۰ھ) رضا فاؤنڈیشن لاہور۔
- (۲۹) - بہار شریعت، مولانا امجد علی اعظمی (۱۳۶۱ھ) شبیر برادرز لاہور۔
- (۳۰) - کنز الدقائق، عبداللہ بن احمد نسفی (۷۷۰ھ) مکتبہ امدادیہ ملتان۔
- (۳۱) - روضۃ الطالبین و عمدۃ المفہنین، یحییٰ بن شرف نوادی (۷۷۷ھ) مکتبہ اسلامی بیروت۔
- (۳۲) - المغنی، علامہ احمد بن قدامہ حنبلی (۶۳۰ھ) مکتبہ الریاض الحدیث۔
- (۳۳) - ضیاء النبی، پیر کریم علی شاہ، ضیاء القرآن لاہور۔
- (۳۴) - البدایہ والنہایہ، حافظ غلام الدین (۷۷۳ھ) دار الفکر بیروت۔
- (۳۵) - تاریخ الخلفاء، علامہ جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) مطبعہ نور محمد کراچی۔
- (۳۶) - سیرت ابن ہشام، انتشارات ایران۔
- (۳۷) - سیرت مصطفیٰ، علامہ عبدالمصطفیٰ اعظمی، مکتبہ المدینہ لاہور۔
- (۳۸) - سید عالم کا فلسفہ جہاد، ابو الفیض محقق لاہوری، جامعہ اسلامیہ ملتان۔
- (۳۹) - جہاد کی ضرورت و اہمیت، حافظ فرمان علی، رضا اکیڈمی لاہور۔
- (۴۰) - جہاد فی سبیل اللہ، صوبیدار فرمان علی، مکتبہ زاوید لاہور۔
- (۴۱) - حقیقت جہاد، ڈاکٹر طاہر القادری، منہاج القرآن پبلی کیشنز لاہور۔
- (۴۲) - جہاد بالسال، ڈاکٹر طاہر القادری، منہاج القرآن پبلی کیشنز لاہور۔

(۴۳)۔ نفیسات کا ارتقاء، رفیق جعفر، اظہار سنز لاہور۔

(۴۵)۔ رہبر نفیسات، غلام محی الدین، ایس اے زیدیہ پبلیشرز لاہور۔

(۴۶)۔ روایات فلسفہ، علی عباس، النشال پبلیشرز لاہور۔

(۴۷)۔ مخزن انقلاب، ڈاکٹر شمس الحق۔

(۴۸)۔ سیرت محمدیہ، مترجم عبدالستار۔

(۴۹)۔ عہد نبوی میں نظام حکمرانی، ڈاکٹر حمید اللہ۔

(۵۰)۔ شاہکار کتب جہاد، مہاجر امیر افضل خاں۔

(۵۱)۔ کتاب زندگی، مولانا وحید الزمان۔

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆/☆/☆

☆/☆/☆

☆

- ☆ طاغوتی قوتوں کے خلاف عزمِ جہاد
- ☆ ایک مشن، ایک تحریک، ایک انقلاب
- ☆ ظلمتوں کے دور میں اُجالے باثقی تحریک
- ☆ ترویجِ شریعت اور احیائے سنت کی عظیم تحریک
- ☆ بے داغ ماضی، روشن مستقبل، درخشاں روایات
- ☆ گنبدِ خضریٰ سے پھوٹنے والی ضیاءوں کا عکسِ جسمی
- ☆ مصطفائی معاشرے کی تشکیل کیلئے دن رات کوشش
- ☆ پاکیزگی، فکر و خیال اور عفتِ قلب و نظر کی تربیت
- ☆ عشقِ الہی اور حبِ رسولؐ سے سرشار نو جوانوں
- ☆ مادیت کے بے سکوں ماحول میں روحانی کیفیات
- ☆ صحابہ کرام، اہلبیت اور اولیاءِ اُمت کے ساتھ
- ☆ مصطفیٰؐ جانِ رحمت کی عزت و عظمت پر سوجان سے قربت